

दर्शन, मति-अज्ञान, श्रुत-अज्ञान, विभङ्गज्ञान और अचक्षुर्दर्शन) उपयोग होते हैं ॥ ६ ॥

भावार्थ—पर्याप्त चतुरिन्द्रिय और पर्याप्त असंक्षि-पञ्चेन्द्रियमें चक्षुर्दर्शन आदि उपर्युक्त चार ही उपयोग होते हैं, क्योंकि आवरणकी घनिष्ठता और पहला ही गुणस्थान होनेके कारण, उनमें चक्षुर्दर्शन और अचक्षुर्दर्शनके सिवाय अन्य सामान्य उपयोग तथा मति-अज्ञान, श्रुत-अज्ञानके सिवाय अन्य विशेष उपयोग नहीं होते ।

सूक्ष्म एकेन्द्रिय आदि उपर्युक्त दस प्रकारके जीवोंमें तीन उपयोग कहे गये हैं, सो कर्मग्रन्थिक मतके अनुसार, सैद्धान्तिक मतके अनुसार नहीं ।

१—देखिये, परिशिष्ट 'छ ।'

२—इसका खुलासा यों है —

यद्यपि बादर एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय और असंक्षि-पञ्चेन्द्रिय, इन पाँच प्रकारके अपर्याप्त जोषोंमें कर्मग्रन्थिक विद्वान् पहला और दूसरा, ये दो गुणस्थान मानते हैं । देखिये, आगे गा० ४५ वीं । तथापि वे दूसरे गुणस्थानक समय मति आदिको, ज्ञानरूप न मानकर अज्ञानरूपही मान लेते हैं । देखिये, आगे गा० २१ वीं । इसलिये, उनके मतानुसार पर्याप्त-अपर्याप्त सूक्ष्म-एकेन्द्रिय, पर्याप्त बादर-एकेन्द्रिय, पर्याप्त द्वीन्द्रिय और पर्याप्त त्रीन्द्रिय, इन पहले गुणस्थान-वाले पाँच जीवस्थानोंके समान, बादर एकेन्द्रिय आदि उक्त पाँच प्रकारके अपर्याप्त जीवस्थानोंमें भी, जिनमें दो गुणस्थानोंका सम्भव है, अचक्षुर्दर्शन, मति-अज्ञान और श्रुत-अज्ञान, ये तीन उपयोग ही माने जाते हैं ।

परन्तु सैद्धान्तिक विद्वानोंका मन्तव्य कुछ भिन्न है । वे कहते हैं कि "किसी प्रकारके एकेन्द्रियमें—चाहे पर्याप्त हो या अपर्याप्त, सूक्ष्म हो या बादर—पहलेके सिवाय अन्य गुणस्थान होता ही नहीं । देखिये, गा० ४६ वीं । पर द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय और असंक्षि-पञ्चेन्द्रिय, इन चार अपर्याप्त जीवस्थानोंमें पहला और दूसरा, ये दो गुणस्थान होते हैं ।" साथ ही सैद्धान्तिक विद्वान्, दूसरे गुणस्थानके समय मति आदिको अज्ञानरूप न मानकर ज्ञानरूप ही मानते हैं । देखिये, गा० ४६ वीं । अत एव उनके मतानुसार द्वीन्द्रिय आदि उक्त चार अपर्याप्त-जीवस्थानोंमें अचक्षुर्दर्शन, मति-अज्ञान, श्रुत-अज्ञान, मतिज्ञान और श्रुतज्ञान, ये पाँच उपयोग और सूक्ष्म-एकेन्द्रिय आदि उपर्युक्त दस जीवस्थानोंमेंसे द्वीन्द्रिय आदि उक्त चारके सिवाय शेष छह जीवस्थानोंमें अचक्षुर्दर्शन, मति-अज्ञान, श्रुत-अज्ञान, ये तीन उपयोग समझने चाहिये ।

संज्ञि-पञ्चेन्द्रियको, अपर्याप्त-अवस्थामें आठ उपयोग माने गये हैं। सो इस प्रकारः—तीर्थङ्कर तथा सम्यक्त्वी देव-नारक आदिको उत्पत्ति-क्षणसे ही तीन ज्ञान और दो दर्शन होते हैं तथा मिथ्यात्वी देव-नारक आदिको जन्म-समयसे ही तीन अज्ञान और दो दर्शन होते हैं। मनःपर्याय आदि चार उपयोग न होनेका कारण यह है कि मनःपर्यायज्ञान, संयमवालोंको हो सकता है, परन्तु अपर्याप्त-अवस्थामें संयमका सम्भव नहीं है, तथा चक्षुर्दर्शन, चक्षुरिन्द्रियके व्यापारकी अपेक्षा रखता है; जो अपर्याप्त-अवस्थामें नहीं होता। इसी प्रकार केवलज्ञान और केवलदर्शन, ये दो उपयोग कर्मक्षय-जन्य हैं, किन्तु अपर्याप्त-अवस्थामें कर्म-क्षयका सम्भव नहीं है। संज्ञि-पञ्चेन्द्रियको अपर्याप्त-अवस्थामें आठ उपयोग कहे गये, सो करण-अपर्याप्तकी अपेक्षासे; क्योंकि लब्धि-अपर्याप्तमें मति-अज्ञान, श्रुत-अज्ञान और अचक्षुर्दर्शनके सिवाय अन्य उपयोग नहीं होते।

इस गायामें अपर्याप्त चक्षुरिन्द्रिय, अपर्याप्त असंज्ञि-पञ्चेन्द्रिय और अपर्याप्त संज्ञि-पञ्चेन्द्रियमें जो जो उपयोग बतलाये गये हैं, उनमें चक्षुर्दर्शन परिगणित नहीं है, सो मतान्तरसे, क्योंकि पञ्चसङ्ग्रहकारके मतसे उक्त तीनों जीवस्थानोंमें, अपर्याप्त-अवस्थामें भी इन्द्रियपर्याप्त पूर्ण होनेके बाद चक्षुर्दर्शन होता है। दोनों मतके तात्पर्यको समझनेकेलिये गा० १५वींका नोट देखना चाहिये ॥ ६ ॥

१—इसका उल्लेख श्रीमलयगिरिसूरिने इस प्रकार किया है —

“अपर्याप्तकाश्चेद् लब्ध्यपर्याप्तका वेदितव्या., अन्यथा करणापर्याप्तकेषु चक्षुरिन्द्रियादिष्विन्द्रियपर्याप्तौ सत्या चक्षुर्दर्शनमपि प्राप्यते मूलटाकायामाचार्येणाभ्यनुज्ञानात् ।”—पञ्चस० द्वार १, गा० ८ की टीका ।

(४-८)—जीवस्थानोंमें लेश्या-बन्ध आदि ।

[दो गाथाओंसे ।]

संनिद्रुगे छलेस अप,—ज्जवायरे पढम चउ ति सेसेसु ।
सत्तद्व बन्धुदीरण, संतुदया अट्ट तेरससु ॥ ७ ॥

संनिद्रुके षड्लेश्या अपर्याप्तवादेरे प्रथमाश्चतसस्तिस्रः शेषेषु ।

सप्ताष्टबन्धोदीरणे, सदुदयावष्टाना त्रयोदशसु ॥ ७ ॥

अर्थ—संज्ञि-द्विकर्म—अपर्याप्त तथा पर्याप्त संज्ञि-पञ्चेन्द्रियमें—
छहों लेश्यायें होती हैं। अपर्याप्त वादर एकेन्द्रियमें कृष्ण आदि पहली
चार लेश्यायें पायी जाती हैं। शेष ग्यारह जीवस्थानोंमें—अपर्याप्त
तथा पर्याप्त सूक्ष्म-एकेन्द्रिय, पर्याप्त वादर-एकेन्द्रिय, अपर्याप्त-पर्याप्त
द्वीन्द्रिय, अपर्याप्त-पर्याप्त त्रीन्द्रिय, अपर्याप्त-पर्याप्त चतुरिन्द्रिय,
और अपर्याप्त-पर्याप्त असंज्ञि-पञ्चेन्द्रियोंमें कृष्ण, नील और कापोत,
ये तीन लेश्यायें होती हैं।

पर्याप्त संज्ञिके सिवाय तेरह जीवस्थानोंमें बन्ध, सात या आठ
कर्मका होता है तथा उदीरण भी सात या आठ कर्मोंकी होती है,
परन्तु सत्ता तथा उदय आठ आठ कर्मोंके ही होते हैं ॥ ७ ॥

भावार्थ—अपर्याप्त तथा पर्याप्त दोनों प्रकारके संज्ञि, छह लेश्या-
ओंके स्वामी माने जाते हैं, इसका कारण यह है कि उनमें शुभ-अशुभ
सब तरहके परिणामोंका सम्भव है। अपर्याप्त संज्ञि-पञ्चेन्द्रियका
मतलब करणापर्याप्तसे है, क्योंकि उसीमें छह लेश्याओंका सम्भव
है। लब्धि-अपर्याप्त तो सिर्फ तीन लेश्याओंके अधिकारी हैं।

कृष्ण आदि तीन लेश्यायें, सब एकेन्द्रियोंकेलिये साधारण हैं;
किन्तु अपर्याप्त वादर-एकेन्द्रियमें इतनी विशेषता है कि उसमें तेजो-
लेश्या भी पायी जाती है, क्योंकि तेजोलेश्यावाले ज्योतिषी आदि देव,

जब उसी लेश्यामें मरते हैं और बादर पृथिवीकाय, जलकाय या चनस्पतिकायमें जन्म लेते हैं, तब उन्हें अपर्याप्त-अवस्थामें तेजोलेश्या होती है । यह नियम ही है कि जिस लेश्यामें मरण हो, जनमते समय वही लेश्या होती है ।

अपर्याप्त तथा पर्याप्त सूक्ष्म एकेन्द्रिय आदि उपर्युक्त ग्यारह जीवस्थानोंमें तीन लेश्यायें कही गई हैं । इसका कारण यह है कि वे सब जीवस्थान, अशुभ परिणामवाले ही होते हैं, इसलिये उनमें शुभ परिणामरूप पिछली तीन लेश्यायें नहीं होतीं ।

इस जगह जीवस्थानोंमें बन्ध, उदीरणा, सत्ता और उदयका जो निचार किया गया है, वह मूल प्रकृतियोंको लेकर । प्रत्येक जीवस्थानमें किसी एक समयमें मूल आठ प्रकृतियोंमेंसे कितनी प्रकृतियोंका बन्ध, कितनी प्रकृतियोंकी उदीरणा, कितनी प्रकृतियोंकी सत्ता और कितनी प्रकृतियोंका उदय पाया जा सकता है, उसीको दिखाया है ।

१. बन्ध ।

पर्याप्त सक्षीके सिवाय सब प्रकारके जीव, प्रत्येक समयमें आयुको छोड़कर सात कर्मप्रकृतियोंको बाँधते रहते हैं । आठ कर्मप्रकृतियोंको वे तभी बाँधते हैं, जब कि आयुका बन्ध करते हैं । आयुका बन्ध एक भवमें एक ही बार, जघन्य या उत्कृष्ट अन्तर्मुहूर्त्त तक ही होता है । आयुकर्मकेलिये यह नियम है कि वर्तमान आयुका तीसरा, नववाँ

१—इसका उल्लेख ३म प्रकार मिलता है —

“जह्लेसे मरइ, तह्लेसे उववजइ” । इति

२—उक्त नियम सोपक्रम (अपवर्त्य—वट सफनेवाली) आयुवाले जीवोंको लागू पड़ता है, निरूपक्रम आयुवालोंको नहा । वे यदि देव-नारक या अमख्यातर्षीय मनुष्य तिर्यक्ष हों तो छह महीने आयु बाकी रहनेपर ही परभवकी आयु बाँधते हैं और यदि एकेन्द्रिय, विकलेन्द्रिय या पञ्चेन्द्रिय मनुष्य-तिर्यक्ष हों तो वर्तमान भावका तीसरा भाग शेष रहनेपर ही आयु बाँधते हैं ।

—दृष्टसग्रहणी, गा० ३२१-३२३, तथा पञ्चम कर्मग्रन्थ, गा० ३४ ।

या सत्ताईसवाँ आदि भाग बाकी रहनेपर ही परभवके आयुका बन्ध होता है ।

इस नियमके अनुसार यदि बन्ध न हो तो अन्तमें जब वर्तमान आयु, अन्तर्मुहूर्त्त-प्रमाण बाकी रहती है, तब अगले भवकी आयुका बन्ध अवश्य होता है ।

२. उदीरणा ।

उपर्युक्त तेरह प्रकारके जीवस्थानोंमें प्रत्येक समयमें आठ कर्मोंकी उदीरणा हुआ करती है । सात कर्मोंकी उदीरणा, आयुकी उदीरणा न होनेके समय—जीवनकी अन्तिम आवलिकामें—पायी जाती है; क्योंकि उस समय, आवलिकामात्र स्थिति शेष रहनेके कारण वर्तमान (उदयमान) आयुकी और अधिक स्थिति होनेपर भी उदयमान न होनेके कारण अगले भवकी आयुकी उदीरणा नहीं होती । शास्त्रमें उदीरणाका यह नियम बतलाया है कि जो कर्म, उदय-प्राप्त है, उसकी उदीरणा होती है, दूसरेकी नहीं । और उदय-प्राप्त कर्म भी आवलिकामात्र शेष रह जाता है, तबसे उसकी उदीरणा रुक जाती है ।

४—“उदयावलियावहिरिल्ल ठिईर्हितो कसायसहिया सहिएणं जोगकरणेणं दलियमाकडिदय उदयपत्तदलियेण सम अणुभवण-मुदीरणा ।”

—कर्मप्रकृति-चूर्णि ।

अर्थात् उदय-आवलिकासे बाहरकी स्थितिवाले दलिकोंको कषायसहित या कषाय-रहित योगद्वारा खींचकर—उस स्थितिसे उन्हें छुड़ाकर—उदय-प्राप्त दलकोंके साथ भोग लेना ‘उदीरणा’ कहलाती है ।

इस कथनका तात्पर्य इतना ही है कि उदयावलिकाके अन्तर्गत दलिकोंकी उदीरणा नहीं होती । अत एव कर्मकी स्थिति आवलिकामात्र बाकी रहनेके समय उसकी उदीरणाका रुक जाना नियमानुकूल है ।

उक्त तेरह जीवस्थानोंमें जो अपर्याप्त जीवस्थान हैं, वे सभी लब्धि-अपर्याप्त समझने चाहिये, क्योंकि उन्हींमें सात या आठ कर्मकी उदीरणा घट सकती है। वे अपर्याप्त-अवस्थाहीमें मर जाते हैं, इसलिये उनमें आवलिकामात्र आयु बाकी रहनेपर सात कर्मकी और इसके पहले आठ कर्मकी उदीरणा होती है। परन्तु करणापर्याप्तोंके अपर्याप्त-अवस्थामें मरनेका नियम नहीं है। वे यदि लब्धिपर्याप्त हुये तो पर्याप्त-अवस्थाहीमें मरते हैं। इसलिये उनमें अपर्याप्त-अवस्थामें आवलिकामात्र आयु शेष रहनेका और सात कर्मकी उदीरणाका संभव नहीं है।

३-४. सत्ता और उदय ।

आठ कर्मोंकी सत्ता ग्यारहवें गुणस्थान तक होती है और आठ कर्मका उदय दसवें गुणस्थान तक बना रहता है, परन्तु पर्याप्त संज्ञीके सिवाय सब प्रकारके जीवोंमें अधिकसे अधिक पहला, दूसरा और चौथा, इन तीन गुणस्थानोंका संभव है, इसलिये उक्त तेरह प्रकारके जीवोंमें सत्ता और उदय आठ कर्मोंका माना गया है ॥७॥

सप्तद्वेगबंधा, संतुदया सत्तत्रद्वचत्तारि ।

सत्तद्वष्टपंचदुगं, उदीरणा संनिपज्जत्ते ॥ ८ ॥

सप्ताष्टषट्केकबन्धा, सदुदयो सप्ताष्टचत्वारि ।

वप्ताष्टषट्पञ्चद्विकमुदीरणा सञ्चि-पर्याप्ते ॥ ८ ॥

अर्थ—पर्याप्त संज्ञीमें सात कर्मका, आठ कर्मका, छह कर्मका और एक कर्मका, ये चार बन्धस्थान हैं, सत्तास्थान और उदयस्थान सात, आठ और चार कर्मके हैं तथा उदीरणास्थान सात, आठ, छह, पाँच और दो कर्मका है ॥ ८ ॥

भावार्थ—जिन प्रकृतियोंका बन्ध एक साथ (युगपत्) हो, उनके समुदायको 'बन्धस्थान' कहते हैं। इसी तरह जिन प्रकृतियोंकी सत्ता

एक साथ पायो जाय, उनके समुदायको 'सत्तास्थान,' जिन प्रकृतियोंका उदय एक साथ पाया जाय, उनके समुदायको 'उदयस्थान' और जिन प्रकृतियोंकी उदीरणा एक साथ पायी जाय, उनके समुदायको 'उदीरणास्थान' कहते हैं ।

५. बन्धस्थान ।

उपर्युक्त चार बन्धस्थानोंमेंसे सात कर्मका बन्धस्थान, उस समय पाया जाता है जिस समय कि आयुका बन्ध नहीं होता । एक बार आयुका बन्ध होजानेके बाद दूसरी बार उसका बन्ध होनेमें जघन्य काल, अन्तर्मुहूर्त्तप्रमाण और उत्कृष्ट काल, अन्तर्मुहूर्त्त-कम $\frac{1}{4}$ करोड़ पूर्ववर्ष तथा छह मास कम तेतीस सागरोपम-प्रमाण चला जाता है^३ । अत एव सात कर्मके बन्धस्थानकी स्थिति भी उतनी ही अर्थात् जघन्य अन्तर्मुहूर्त्त-प्रमाण और उत्कृष्ट अन्तर्मुहूर्त्त-कम $\frac{3}{4}$ करोड़ पूर्ववर्ष तथा छह मास-कम तेतीस सागरोपम-प्रमाण समझनी चाहिये ।

आठ कर्मका बन्धस्थान, आयु-बन्धके समय पाया जाता है । आयु-बन्ध, जघन्य या उत्कृष्ट अन्तर्मुहूर्त्त तक होता है, इसलिये आठ के बन्धस्थानकी जघन्य या उत्कृष्ट स्थिति अन्तर्मुहूर्त्त-प्रमाण है ।

१—ती समय-प्रमाण, दस समय-प्रमाण, इस तरह एक एक समय बढ़ते बढ़ते अन्तमें एक समय-कम मुहूर्त्त-प्रमाण, यह सब प्रकारका काल 'अन्तर्मुहूर्त्त' कहलाता है । जघन्य अन्तर्मुहूर्त्त नव समयका, उत्कृष्ट अन्तर्मुहूर्त्त एक समय-कम मुहूर्त्तका और मध्यम अन्तर्मुहूर्त्त दस समय, ग्यारह समय आदि बीचके सब प्रकारके कालका समझना चाहिये । दो घड़ीकी—अड़नालीम मिनटकी—'मुहूर्त्त' कहते हैं ।

२—दस कोटाकोटि पत्योपमका एक 'सागरोपम' और असंख्य व्योका एक 'पत्योपम' होता है ।
—नस्त्वार्थ अ० ४, सू० १५ का भाष्य ।

३—जब करोड़ पूर्व वर्षकी आयुवाला कर्म मनुष्य अपनी आयुके तीसरे भागमें अनुत्तर विमानकी तेतीस सागरोपम-प्रमाण आयु बाँधता है, तब अन्तर्मुहूर्त्त पर्यन्त आयुबन्ध करके फिर वह देवकी आयुके छह महीने गेप रहनेपर ही आयु बाँध सकता है, इस अपेक्षासे आयुके बन्धका उत्कृष्ट अन्तर समझना ।

छह कर्मका बन्धस्थान दसवें ही गुणस्थानमें पाया जाता है; क्योंकि उसमें आयु और मोहनीय, दो कर्मका बन्ध नहीं होता । इस बन्धस्थानकी जघन्य तथा उत्कृष्ट स्थिति दसवें गुणस्थानकी स्थितिके बराबर—जघन्य एक समयकी और उत्कृष्ट अन्तर्मुहूर्त्तकी—समझनी चाहिये ।

एक कर्मका बन्धस्थान ग्यारहवें, बारहवें और तेरहवें, तीन गुणस्थानोंमें होता है । इसका कारण यह है कि इन गुणस्थानोंके समय सातवेदनीयके सिवाय अन्य कर्मका बन्ध नहीं होता । ग्यारहवें गुणस्थानकी जघन्य स्थिति एक समयकी और तेरहवें गुणस्थानकी उत्कृष्ट स्थिति नौ वर्ष-कम करोड़ पूर्व वर्षकी है । अतएव इस बन्धस्थानकी स्थिति, जघन्य समयमात्रकी और उत्कृष्ट नौ वर्ष-कम करोड़ पूर्ववर्षकी समझनी चाहिये ।

६. सत्तास्थान ।

तीन सत्तास्थानोंमेंसे आठ का सत्तास्थान, पहले ग्यारह गुणस्थानोंमें पाया जाता है । इसकी स्थिति, अभव्यकी अपेक्षासे अनादि-अनन्त और भव्यकी अपेक्षासे अनादि-सान्त है । इसका लवय यह है कि अभव्यकी कर्म-परम्पराकी जैसे आदि नहीं है, वैसे अन्त भी नहीं है, पर भव्यकी कर्मपरम्पराके विषयमें ऐसा नहीं है, उसकी आदि तो नहीं है, किन्तु अन्त होता है ।

सातका सत्तास्थान केवल बारहवें गुणस्थानमें होता है । इस

१—अत्यन्त सूक्ष्म क्रियावाला अर्थात् सबसे जघन्य गतिवाला परमाणु जितने कालमें अपने आकारा-प्रदेशसे अनन्तर आकारा-प्रदेशमें जाता है, वह काल, 'समय' कहलाता है ।

—तत्त्वार्थ अ० ४, सू० १५ का भाष्य ।

२—चौरासी लक्ष वर्षका एक पूर्वाह्न और चौरासी लक्ष पूर्वाह्नका एक 'पूर्व' होता है ।

—तत्त्वार्थ अ० ४, सू० १५ का भाष्य ।

गुणस्थानकी जघन्य या उत्कृष्ट स्थिति अन्तर्मुहूर्त्तकी मानी जाती है । अत एव सातके सत्तास्थानकी स्थिति उतनी समझनी चाहिये । इस सत्तास्थानमें मोहनीयके सिवाय सात कर्मोंका समावेश है ।

चारका सत्तास्थान तेरहवें और चौदहवें गुणस्थानमें पाया जाता है, क्योंकि इन दो गुणस्थानोंमें चार अघातिकर्मकी ही सत्ता शेष रहती है । इन दो गुणस्थानोंको मिलाकर उत्कृष्ट स्थिति नौ वर्ष सात मास-कम करोड़ पूर्व-प्रमाण है । अत एव चारके सत्तास्थानकी उत्कृष्ट स्थिति उतनी समझना चाहिये । उसकी जघन्य स्थिति तो अन्तर्मुहूर्त्त-प्रमाण है ।

७. उदयस्थान ।

आठ कर्मका उदयस्थान, पहलेसे दसवें तक दस गुणस्थानोंमें रहता है । इसकी स्थिति, अभव्यकी अपेक्षासे अनादि-अनन्त और भव्यकी अपेक्षासे अनादि-सान्त है । परन्तु उपशम-श्रेणिसे गिरे हुए भव्यकी अपेक्षासे, उसकी स्थिति सादि-सान्त है । उपशम-श्रेणिसे गिरनेके बाद फिरसे अन्तर्मुहूर्त्तमें श्रेणि की जा सकती है, यदि अन्तर्मुहूर्त्तमें न की जा सकी तो अन्तमें कुछ-कम अर्धपुद्गल-परावर्त्तके बाद अवश्य की जाती है । इसलिये आठके उदयस्थानकी सादि-सान्त स्थिति जघन्य अन्तर्मुहूर्त्त-प्रमाण और उत्कृष्ट देश-ऊन (कुछ कम) अर्धपुद्गल-परावर्त्त-प्रमाण समझनी चाहिये ।

सातका उदयस्थान, ग्यारहवें और बारहवें गुणस्थानमें पाया जाता है । इस उदयस्थानकी स्थिति, जघन्य एक समयकी और उत्कृष्ट अन्तर्मुहूर्त्तकी मानी जाती है । जो जीव ग्यारहवें गुणस्थानमें एक समयमात्र रह कर मरता है और अनुत्तरविमानमें पैदा होता है, वह पैदा होते ही आठ कर्मके उदयका अनुभव करता है, इस अपेक्षासे सातके उदयस्थानकी जघन्य स्थिति समय-प्रमाण कही गई है । जो जीव, बारहवें गुणस्थानको पाता है, वह अधिकसे अधिक

उस गुणस्थानकी स्थिति तक—अन्तर्मुहूर्त्त तकके सातकर्मके उदय-का अनुभव करता है, पीछे अवश्य तेरहवें गुणस्थानको पाकर चार कर्मके उदयका अनुभव करता है, इस अपेक्षासे सातके उदय-स्थानकी उत्कृष्ट स्थिति अन्तर्मुहूर्त्त-प्रमाण कही गई है । चारका उदयस्थान, तेरहवें और चौदहवें गुणस्थानमें पाया जाता है क्योंकि इन दो गुणस्थानोंमें अघातिकर्मके सिवाय अन्य किसी कर्मका उदय नहीं रहता । इस उदयस्थानकी स्थिति जघन्य अन्तर्मुहूर्त्त और उत्कृष्ट, देश-ऊन करोड़ पूर्व वर्षकी है ।

द. उदीरणास्थान ।

आठका उदीरणास्थान, आयुकी उदीरणाके समय होता है । आयुकी उदीरणा पहले छह गुणस्थानोंमें होती है । अत एव यह उदीरणास्थान इन्हीं गुणस्थानोंमें पाया जाता है ।

सातका उदीरणास्थान, उस समय होता है जिस समय कि आयुकी उदीरणा रुक जाती है । आयुकी उदीरणा तब रुक जाती है, जब वर्तमान आयु आवलिका-प्रमाण शेष रह जाती है । वर्तमान आयुकी अन्तिम आवलिकाके समय पहला, दूसरा, चौथा, पाँचवाँ और छठा, ये पाँच गुणस्थान पाये जा सकते हैं, दूसरे नहीं । अत एव सातके उदीरणास्थानका सम्भव, इन पाँच गुणस्थानोंमें समझना चाहिये । तीसरे गुणस्थानमें सातका उदीरणास्थान नहीं होता, क्योंकि आवलिका-प्रमाण आयु शेष रहनेके समय, इस गुणस्थानका सम्भव ही नहीं है । इसलिये इस गुणस्थानमें आठका ही उदीरणा-स्थान माना जाता है ।

छहका उदीरणास्थान सातवें गुणस्थानसे लेकर दसवें गुण-स्थानकी एक आवलिका-प्रमाण स्थिति घाकी रहती है, तब तक

पाया जाता है, क्योंकि उस समय आयु और वेदनीय, इन दोकी उदीरणा नहीं होती ।

दसवें गुणस्थानकी अन्तिम आवलिका, जिसमें मोहनीयकी भी उदीरणा रुक जाती है, उससे लेकर बारहवें गुणस्थानकी अन्तिम आवलिका पर्यन्त पाँचका उदीरणास्थान होता है ।

बारहवें गुणस्थानकी अन्तिम आवलिका, जिसमें ज्ञानावरण, दर्शनावरण और अन्तराय, तीन कर्मकी उदीरणा रुक जाती है, उससे लेकर तेरहवें गुणस्थानके अन्त पर्यन्त दोका उदीरणा-स्थान होता है । चौदहवें गुणस्थानमें योग न होनेके कारण उदय रहने-पर भी नाम-गोत्रकी उदीरणा नहीं होती ।

उक्त सब बन्धस्थान, सत्तास्थान आदि पर्याप्त संज्ञीके हैं, क्योंकि चौदहों गुणस्थानोंका अधिकारी वही है । किस किस गुणस्थानमें कौनसा कौनसा बन्धस्थान, सत्तास्थान, उदयस्थान और उदीरणा-स्थान है, इसका विचार आगे गा० ५३ से ६२ तकमें है ॥ = ॥



प्रथमाधिकारके परिशिष्ट ।

परिशिष्ट “क” ।

पृष्ठ ५ के “लेश्या” शब्दपर—

१—लेश्याके (क) द्रव्य और (ख) भाव, इस प्रकार दो भेद हैं ।

(क) द्रव्यलेश्या, पुद्गल-विशेषात्मक है । इसके स्वरूपके सम्बन्धमें मुख्यतया तीन मत हैं । (१) कर्मवर्गणा निष्पन्न, (२) कर्म-निष्पन्द और (३) योग-परिणाम ।

१ले मतका यह मानना है कि लेश्या द्रव्य, कर्म-वर्गणासे बने हुये हैं, फिर भी वे आठ कर्मसे भिन्न ही हैं, जैसा कि कामणशरीर । यह मत उत्तराध्ययन, अ० ३४ की टीका, पृ० ६५० पर उल्लिखित है ।

२रे मतका आशय यह है कि लेश्या द्रव्य, कर्म-निष्पन्दरूप (बध्यमान कर्म-प्रवाहरूप) है । चौदहवें गुणस्थानमें कर्मके होनेपर भी उसका निष्पन्द न होनेसे लेश्याके अभावकी उपपत्ति हो जाती है । यह मत उक्त पृष्ठपर ही निर्दिष्ट है, जिसको टीकाकार वादिवैताल श्रीशान्तिसूरिने ‘गुरवस्तु व्याचक्षते’ कहकर लिखा है ।

३रा मत श्रीहरिमद्रसूरि आदिका है । इस मतका आशय श्रीमलयगिरिजीने पञ्चव्या पद १७ की टीका, पृ० ३३० पर स्पष्ट बतलाया है । वे लेश्या-द्रव्यको योगवर्गणा-अन्तर्गत स्वतन्त्र द्रव्य मानते हैं । उपाध्याय श्रीविनयविजयजीने अपने आगम-दोहनरूप लोकप्रकाश, सर्ग ३, श्लोक २८५ में इस मतको ही ग्राह्य ठहराया है ।

(ख) भावलेश्या, आत्माका परिणाम-विशेष है, जो सक्रेश और योगसे अनुगत है । सक्रेशके तीव्र, तीव्रतर, तीव्रतम, मन्द, मन्दतर, मन्दतम आदि अनेक भेद होनेसे वस्तुतः भावलेश्या, असंख्य प्रकारकी है तथापि सक्षेपमें छह विभाग करके शास्त्रमें उसका स्वरूप दिखाया है । देखिये, गा० १२वीं । छह भेदोंका स्वरूप समझनेकेलिये शास्त्रमें नीचे लिखे दो दृष्टान्त दिये गये हैं —

पहिला —कोई छह पुरुष जम्बूफल (जामुन) खानेकी इच्छा करते हुये चले जा रहे थे, इतनेमें जम्बूवृक्षको देव उनमेंमें एक पुरुष बोला—“लीजिये, जम्बूवृक्ष तो आ गया । अब फलोंकेलिये ऊपर चढ़नेकी अपेक्षा फलोंसे लदी हुई बड़ी-बड़ी शाखावाले इस वृक्षको काट गिराना ही अच्छा है ।”

यह सुनकर दूसरेने कहा—“वृक्ष काटनेसे क्या लाभ ? केवल शाखाओंको काट दो ।”

तीसरे पुरुषने कहा—“यह भी ठाक नहीं, छोटी-छोटी शाखाओंके काट लेनेसे भी तो काम निकाला जा सकता है ?”

चौथेने कहा—“शाखायें भी क्यों काटना ? फलोंके गुच्छोंको तोड़ लीजिये ।”

पाँचवाँ बोला—“गुच्छोंसे क्या प्रयोजन ? उनमेंसे कुछ फलोंको ही ले लेना अच्छा है ।”

अन्तमें छठे पुरुषने कहा—“ये सब विचार निरर्थक हैं, क्योंकि हम लोग जिन्हें चाहने हैं, वे फल तो नीचे भी गिरे हुये हैं, क्या उन्हेंसे अपनी प्रयोजन-सिद्धि नहीं हो सकती है ?”

दूसरा—कोई छह पुरुष धन लूटनेके इरादेसे जा रहे थे । रास्तेमें किसी गाँवका पाकर वनमेंसे एक बोला —“इस गाँवको तहस-नहस कर दो—मनुष्य, पशु, पक्षी, जो कोई मिले, उन्हें मारो और धन लूट लो ।”

यह सुनकर दूसरा बोला —“पशु, पक्षी आदिको क्यों मारना ? केवल विरोध करनेवाले मनुष्योंहीको मारो ।”

तीसरेने कहा —“बेचारी स्त्रियोंकी हत्या क्यों करना ? पुरुषोंको मार दो ।”

चौथेने कहा —“सब पुरुषोंको नहीं, जो सशस्त्र हों, उन्हींको मारो ।”

पाँचवेंने कहा —“जो सशस्त्र पुरुष भी विरोध नहीं करते, उन्हें क्यों मारना ?”

अन्तमें छठे पुरुषने कहा —“किसीको मारनेसे क्या लाभ ? जिस प्रकारसे धन अपहरण किया जा सके, उस प्रकारसे उसे उठा लो और किसीको मारो मत । एक तो धन लूटना और दूसरे उसके मालिकोंको मारना, यह ठीक नहीं ।”

इन दो दृष्टान्तोंसे लेश्याआका स्वरूप स्पष्ट जाना जाता है । प्रत्येक दृष्टान्तके छह-छह पुरुषोंमें पूर्व-पूर्व पुरुषके परिणामोंका अपेक्षा उत्तर-उत्तर पुरुषके परिणाम शुभ, शुभतर और शुभतम पाये जाते हैं—उत्तर-उत्तर पुरुषके परिणामोंमें मङ्गेशकी न्यूनता और मृदुताकी अधिकता पाई जाती है । प्रथम पुरुषके परिणामका ‘कृष्णलेश्या’, दूसरेके परिणामको ‘नीललेश्या’, इस प्रकार क्रमसे छठे पुरुषके परिणामको ‘शुक्ललेश्या’ समझना चाहिये ।—आवश्यक हारिमद्री वृत्तिपृ० ६४५ तथा लोक० प्र०, म० ३, श्लो० ३६३-३६० ।

लेश्या-द्रव्यके स्वरूपमन्बन्धा उक्त तीनों मतके अनुसार तेरहवें गुणस्थान पर्यन्त भाव-लेश्याका सद्भाव समझना चाहिये । यह सिद्धान्त गोम्मटसार-जीवकाण्डको भी मान्य है क्योंकि उसमें योग-प्रवृत्तिको लेश्या कहा है । यथा.—

“अयदोत्ति छलेस्साओ, सुहृतियलेस्सा दु देसविरदतिये

तत्तो सुक्का लेस्सा, अजोगिठाणं अलेस्सं तु ॥५३१॥”

सर्वार्थसिद्धिमें और गोम्मटमारके स्थानान्तरमें कषायोदय-अनुरजित योग-प्रवृत्तिको ‘लेश्या’ कहा है । यद्यपि इस कथनमें दमवें गुणस्थान पर्यन्त ही लेश्याका होना पाया जाता है, पर यह

कथन अपेक्षा-कृत होनेके कारण पूर्व-कथनसे विरुद्ध नहीं है । पूर्व कथनमें केवल प्रकृति-प्रदेश-बन्धके निमित्तभूत परिणाम लेश्यारूपसे विवक्षित हैं । और इस कथनमें स्थिति-अनुभाग आदि चारों बन्धोंके निमित्तभूत परिणाम लेश्यारूपसे विवक्षित हैं, केवल प्रकृति-प्रदेश-बन्धके निमित्त-भूत परिणाम नहीं । यथा —

“भावलेश्या कषायोदयरञ्जिता योग-प्रवृत्तिरिति कृत्वा औदयि-
कीत्युच्यते ।”

—सर्वार्थसिद्धि-अध्याय २, सूत्र ६ ।

“जोगपउत्ती लेस्सा, कसायउदयाणुरजिया होइ ।

तत्तो दोण्णं कज्जं, बंधचउक्क समुद्धिट्ठ ॥४८९॥”

—जीवकाण्ड ।

द्रव्यलेश्याके वर्ण-गन्ध आदिका विचार तथा भावलेश्याके लक्षण आदिका विचार उत्तरा-ध्ययन, अ० ३४ में है । इसकेलिये प्रज्ञापना-लेश्यापद, आवश्यक, लोकप्रकाश आदि आकर ग्रन्थ श्वेताम्बर-साहित्यमें हैं । उक्त दो दृष्टान्तोंमेंसे पहला दृष्टान्त, जीवकाण्ड गा० ५०६-५०७ में है । लेश्याकी कुछ विशेष बातें जाननेकेलिये जीवकाण्डका लेश्यामार्गणाधिकार (गा० ४८८-५५५) देखने योग्य है ।

जीवोंके आन्तरिक भावोंकी मलिनता तथा पवित्रताके तर-तम-भावका सूचक, लेश्याका विचार, जैना जैन-शास्त्रमें है, कुछ उसीके समान, छह जातियोंका विभाग, मङ्गलीगोसालपुत्रके मतमें है, जो कर्मकी शुद्धि-अशुद्धिको लेकर कृष्ण-नील आदि छह वर्णोंके आधारपर किया गया है । इसका वर्णन, “दीघनिकाय-सामन्व्यफलसुत्त” में है ।

“महाभारत” के १२, २८६ में भी छह ‘जीव वर्ण’ दिये हैं जो उक्त विचारसे कुछ मिलते-जुलते हैं ।

“पातञ्जलयोगदर्शन” के ४, ७ में भी ऐसी कल्पना है क्योंकि उसमें कर्मके चार विभाग करके जीवोंके भावोंकी शुद्धि-अशुद्धिका पृथक्करण किया है । इसकेलिये देखिये, दीघनिकायका मराठी-भाषान्तर, पृ० ५६ ।



परिशिष्ट "ख" ।

पृष्ठ १०, पंक्ति १८के 'पञ्चेन्द्रिय' शब्दपर—

जीवके एकेन्द्रिय आदि पाँच भेद किये गये हैं, जो द्रव्येन्द्रियके आधारपर, क्योंकि भावेन्द्रियों तो सभी ससारी जीवोंको पाँचों होती हैं । यथा —

“अहवा पडुच्च लद्धि,—दियं पि पंचेदिया सव्वे ॥२९९९॥”

—विशेषावश्यक ।

अर्थात् लब्धीन्द्रियकी अपेक्षासे सभी ससारी जीव पञ्चेन्द्रिय हैं ।

“पंचेदिउ व्व वडलो, नरो व्व सव्व विसओवलंभाओ ।” इत्यादि

—विशेषावश्यक, गा० ३००१ ।

अर्थात् सब विषयका ज्ञान होनेकी योग्यताके कारण बकुल-वृक्ष मनुष्यकी तरह पाँच इन्द्रियोंवाला है ।

यह ठीक है कि द्वीन्द्रिय आदिकी भावेन्द्रिय, एकेन्द्रिय आदिकी भावेन्द्रियसे उत्तरोत्तर व्यक्त-व्यक्ततरही होती है । पर इसमें कोई सन्देह नहीं कि जिनको द्रव्येन्द्रियों, पाँच, पूरी नहीं हैं, उन्हें भी भावेन्द्रियों तो सभी होती ही हैं । यह बात आधुनिक विज्ञानसे भी प्रमाणित है । डा० जगदीशचन्द्र बसुकी खोजने वनस्पतिमें स्मरणशक्तिका अस्तित्व सिद्ध किया है । स्मरण, जो कि मानसशक्तिका कार्य है, वह यदि एकेन्द्रियमें पाया जाता है तो फिर उसमें अन्य इन्द्रियों, जो कि मनसे नीचेकी श्रेणिकी मानी जाती हैं, उनके होनेमें कोई बाधा नहीं । इन्द्रियके सम्बन्धमें प्राचीन कालमें विशेष-दर्शी महात्माओंने बहुत विचार किया है, जो अनेक जैन-ग्रन्थोंमें उपलब्ध है । उसका कुछ अंश इस प्रकार है—

इन्द्रियों दो प्रकारकी हैं—(१) द्रव्यरूप और (२) भावरूप । द्रव्येन्द्रिय, पुद्गल-जन्य होनेसे जडरूप है, पर भावेन्द्रिय, ज्ञानरूप है, क्योंकि वह चेतना-शक्तिका पर्याय है ।

(१) द्रव्येन्द्रिय, अज्ञोपाज्ञ और निर्माणनामकर्मके उदय-जन्य है । इसके दो भेद हैं—

(क) निर्वृत्ति और (ख) उपकरण ।

(क) इन्द्रियके आकारका नाम 'निर्वृत्ति' है । निर्वृत्तिके भी (१) बाह्य और (२) आभ्यन्तर, ये दो भेद हैं । (१) इन्द्रियके बाह्य आकारको 'बाह्यनिर्वृत्ति' कहते हैं और (२) भीतरी आकारको 'आभ्यन्तरनिर्वृत्ति' । बाह्य भाग तलवारके समान है और आभ्यन्तर भाग तलवारकी तेज धारके समान, जो अत्यन्त स्वच्छ परमाणुओंका बना हुआ होता है । आभ्यन्तरनिर्वृत्तिका

यह पुद्गलमय स्वरूप प्रज्ञापनासूत्र-इन्द्रियपदकी टीका पृ० २९४ के अनुसार है । आचाराङ्ग-वृत्ति पृ० १०४ में उसका स्वरूप चेतनामय बतलाया है ।

आकारके सम्बन्धमें यह बात जाननी चाहिये कि त्वचाकी आकृति अनेक प्रकारकी होती है, पर उसके बाह्य और आभ्यन्तर आकारमें जुदाई नहीं है । किसी प्राणीकी त्वचाका जैसा बाह्य आकार होता है, वैसा ही आभ्यन्तर आकार होता है । परन्तु अन्य इन्द्रियोंके विषयमें ऐसा नहीं है—त्वचाको छोड़ अन्य सब इन्द्रियोंके आभ्यन्तर आकार, बाह्य आकारसे नहीं मिलते । सब जातिके प्राणियोंकी सजातीय इन्द्रियोंके आभ्यन्तर आकार, एक तरहके माने हुये हैं । जैसे:—कानका आभ्यन्तर आकार, कदम्ब-पुष्प-जैसा, आँखका मसूरके दाना-जैसा, नाकका अतिमुक्तकके फूल-जैसा और जीमका छुरा-जैसा है । किन्तु बाह्य आकार, सब जातिमें भिन्न-भिन्न देखे जाते हैं । उदाहरणार्थ—मनुष्य, हाथी, घोड़ा, बैल, विल्ली, चूहा आदिके कान, आँख, नाक, जीमको देखिये ।

(ख) आभ्यन्तरनिर्वृत्तिकी विषय ग्रहण-शक्तिको 'उपकरणेन्द्रिय' कहते हैं ।

(२) भावेन्द्रिय दो प्रकारकी है—(१) लब्धिरूप और (२) उपयोगरूप ।

(१)—मतिज्ञानावरणके क्षयोपशमको—चेतना-शक्तिकी योग्यता-विशेषको—'लब्धिरूप भावेन्द्रिय' कहते हैं । (२)—इस लब्धिरूप भावेन्द्रियके अनुसार आत्माको विषय-ग्रहणमें जो प्रवृत्ति होती है, उसे 'उपयोगरूप भावेन्द्रिय' कहते हैं ।

इस विषयको विस्तारपूर्वक जाननेकेलिये प्रज्ञापना-पद १५, पृ० २६३, तत्त्वार्थ अध्याय २, सू० १७-१८ तथा वृत्ति, विशेषाव०, गा० २६६३-३००३ तथा लोकप्रकाश-सर्ग ३, श्लोक ४६४ से आगे देखना चाहिये ।

परिशिष्ट "ग" ।

पृष्ठ १०, पंक्ति १६ के "संज्ञा" शब्दपर—

संज्ञाका मतलब आभोग (मानसिक क्रिया-विशेष)मे है। इसके (क) ज्ञान और (ख) अनुभव, ये दो भेद हैं।

(क) मति, श्रुत आदि पाँच प्रकारका ज्ञान 'ज्ञानसंज्ञा' है।

(ख) अनुभवमंशके (१) आहार, (२) भय, (३) मैथुन, (४) परिग्रह, (५) क्रोध, (६) मान, (७) माया, (८) लोभ, (९) ओष, (१०) लोक, (११) मोह, (१२) धर्म, (१३) सुख, (१४) दुःख, (१५) जुगुप्सा और (१६) शोक, ये सोलह भेद हैं। आचाराङ्ग-निर्युक्ति, गा० ३८—३९ में तो अनुभवसंज्ञाके ये सोलह भेद किये गये हैं। लेकिन भगवती-शतक ७, उद्देश ८ में तथा प्रज्ञापना-पद ८ में इनमेंसे पहले दस ही भेद, निर्दिष्ट हैं।

ये संज्ञायें सब जीवोंमें न्यूनाधिक प्रमायमें पाई जाती हैं, इसलिये ये सशि-असशि-व्यवहारकी नियामक नहीं हैं। शास्त्रमें सशि-असंज्ञाका भेद है, सो अन्य संज्ञाओंकी अपेक्षासे। एकेन्द्रियसे लेकर पञ्चेन्द्रिय पर्यन्तके जीवोंमें चैतन्यका विकास क्रमशः अधिकाधिक है। इस विकासके तर-तम-भावको समझानेकेलिये शास्त्रमें इसके स्थूल रीतिपर चार विभाग किये गये हैं।

(१) पहले विभागमें ज्ञानका अत्यन्त अल्प विकास विवक्षित है। यह विकास, इतना अल्प है कि इस विकाससे युक्त जीव, मूर्च्छितकी तरह चेतारहित होते हैं। इस अव्यक्ततर चैतन्यकी 'ओषसंज्ञा' कही गई है। एकेन्द्रिय जीव, ओषसंज्ञावाले ही हैं।

(२) दूसरे विभागमें विकासकी इतनी मात्रा विवक्षित है कि जिससे कुछ भूतकालका—सुदीर्घ भूतकालका नहीं—स्मरण किया जाता है और जिससे इष्ट विषयोंमें प्रवृत्ति तथा अनिष्ट विषयोंसे निवृत्ति होती है। इस प्रवृत्ति निवृत्ति कारी ज्ञानको 'हेतुवादोपदेशिकीसंज्ञा' कहा है। दीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय और सम्मूर्च्छिम पञ्चेन्द्रिय जीव, हेतुवादोपदेशिकीसंज्ञावाले हैं।

(३) तीसरे विभागमें इतना विकास विवक्षित है कि जिससे सुदीर्घ भूतकालमें अनुभव किये हुये विषयोंका स्मरण और स्मरणद्वारा वर्तमान कालके कर्त्तव्योंका निश्चय किया जाता है। वह ज्ञान, विशिष्ट मनकी सहायतासे होता है। इस ज्ञानको 'दीर्घकालोपदेशिकीसंज्ञा' कहा है। देव, नारक और गर्भज मनुष्य-तिर्यक्, दीर्घकालोपदेशिकीसंज्ञावाले हैं।

(४) चौथे विभागमें विशिष्ट श्रुतज्ञान विवक्षित है। यह ज्ञान इतना शुद्ध होता है कि सम्बन्धित्वयोंके सिवाय अन्य जीवोंमें इसका संभव नहीं है। इस विशुद्ध ज्ञानको 'वृष्टिवादोपदेशिकीसंज्ञा' कहा है।

शास्त्रमें जहाँ-कहीं सञ्जी-असञ्जीका उल्लेख है, वहाँ सब जगह असञ्जीका मतलब औष-सञ्जावाले और हेतुवादोपदेशिकीसञ्जावाले जीवोंसे है । तथा सञ्जीका मतलब सब जगह दीर्घका-लोपदेशिकीसञ्जावालोंसे है ।

इस विषयका विशेष विचार तत्त्वार्थ-अ० २, सू० २५ वृत्ति, नन्दी सू० ३६, विशेषावरयक गा० ५०४—५२६ और लोकप्र०, स० ३, ब्रौ० ४४२—४६३ में है ।

सञ्जी-असञ्जीके व्यवहारके विषयमें दिगम्बर-सम्प्रदायमें श्वेताम्बरकी अपेक्षा थोडासा भेद है । उसमें गर्भज-तिर्यञ्चोंको सञ्जीमात्र न मानकर सञ्जी तथा असञ्जी माना है । इसी तरह समू-च्छिदम-तिर्यञ्चको सिर्फ असञ्जी न मानकर सञ्जी-असञ्जी उभयरूप माना है । (जीव०, गा० ७६) इसके सिवाय यह बात ध्यान देने योग्य है कि श्वेताम्बर-ग्रन्थोंमें हेतुवादोपदेशिकी आदि जो तीन मशायें वर्णित हैं, उनका विचार दिगम्बरीय प्रसिद्ध ग्रन्थोंमें दृष्टि-गोचर नहीं होता ।

परिशिष्ट "घ" ।

पृष्ठ ११ के 'अपर्याप्त' शब्दपर—

(क) अपर्याप्तके दो प्रकार हैं —(१) लब्धि-अपर्याप्त और (२) करण-अपर्याप्त । वैसे ही (ख) पर्याप्तके भी दो भेद हैं —(१) लब्धि पर्याप्त और (२) करण-पर्याप्त ।

(क) १—जो जीव, अपर्याप्तनामकर्मके उदयके कारण ऐसी शक्तिवाले हों, जिससे कि स्वयोग्य पर्याप्तियोंको पूर्ण किये बिना ही मर जाते हैं, वे 'लब्धि अपर्याप्त' हैं ।

२—परन्तु करण-अपर्याप्तके विषयमें यह बात नहीं, वे पर्याप्तनामकर्मके भी उदयवाले होते हैं । अर्थात् चाहे पर्याप्तनामकर्मका उदय हो या अपर्याप्तनामकर्मका, पर जब तक करणोंकी (शरीर, इन्द्रिय आदि पर्याप्तियोंकी) समाप्ति न हो, तब तक जीव 'करण-अपर्याप्त' कहे जाते हैं ।

(ख) १—जिनको पर्याप्तनामकर्मका उदय हो और इससे जो स्वयोग्य पर्याप्तियोंको पूर्ण करनेके बाद ही मरते हैं, पहले नहीं, वे 'लब्धि-पर्याप्त' हैं ।

२—करण-पर्याप्तोंकेलिये यह नियम नहीं कि वे स्वयोग्य पर्याप्तियोंको पूर्ण करने ही मरते हैं । जो लब्धि-अपर्याप्त हैं, वे भी करण-पर्याप्त होते ही हैं, क्योंकि आहारपर्याप्ति बन चुकनेके बाद कमसे कम शरीरपर्याप्ति बन जाती है, तमासे जीव 'करण-पर्याप्त' माने जाते हैं । यह तो नियम ही है कि लब्धि अपर्याप्त भी कमसे कम अहार, शरीर और इन्द्रिय, इन तीन पर्याप्तियोंको पूर्ण किये बिना मरते नहीं । इस नियमके सम्बन्धमें श्रीमलयगिरिजीने नन्दीसूत्रकी टीका, पृ० १०५ में यह लिखा है —

“यस्मादागामिभवायुर्बध्वा म्रियन्ते सर्व एव देहिनः तच्चाहार-शरीरेन्द्रियपर्याप्तिपर्याप्तानामेव बध्यत इति”

अर्थात् सभी प्राणी अगले भवकी आयुको बाँधकर ही मरते हैं, बिना बाँधे नहीं मरते । आयु तभी बाँधी जा सकती है, जब कि आहार, शरीर और इन्द्रिय, ये तीन पर्याप्तियाँ पूर्ण बन चुकी हों ।

इसी बातका खुलासा श्रीविनयविजयजीने लोकप्रकाश, सर्ग ३, श्लो० ३१ में इस प्रकार किया है —जो जीव लब्धि-अपर्याप्त है, वह भी पड़ली तीन पर्याप्तियोंको पूर्ण करके ही अग्रिम भवकी आयु बाँधता है । अन्तर्मुहूर्त्त तक आयु-बन्ध करके फिर उसका जघन्य अबाधाकाल, जो अन्तर्मुहूर्त्तका माना गया है, उसे वह विताता है, इसके बाद मरके वह गत्यन्तरमें जा सकता है । जो अग्रिम आयुको नहीं बाँधता और उसके अबाधाकालको पूरा नहीं करता, वह मर ही नहीं सकता ।

दिगम्बर-साहित्यमें करण-अपर्याप्तके बदले 'निर्वृत्ति अपर्याप्तक' शब्द मिलता है। अर्थमें भी थोड़ासा फर्क है। 'निर्वृत्ति' शब्दका अर्थ शरीर ही किया हुआ है। अत एव शरीरपर्याप्ति पूर्ण न होने तक ही दिगम्बरीय साहित्य, जीवको निर्वृत्ति अपर्याप्त कहता है। शरीरपर्याप्ति पूर्ण होनेके बाद वह, निर्वृत्ति अपर्याप्तका व्यवहार करनेकी मम्मति नहीं देता। यथा —

“पञ्जत्तस्सय उदये, णियणियपञ्जतिणिट्ठिदो होदि ।

जाव सरीरमपुणं, णिव्वत्तिअपुण्णगो ताव ॥१२०॥”

—जीवकाण्ड ।

सारांश यह कि दिगम्बर-साहित्यमें पर्याप्तनामकर्मका उदयवाला ही शरीर-पर्याप्ति पूर्ण न होने तक 'निर्वृत्ति-अपर्याप्त' शब्दमें अभिमत है।

परन्तु श्वेताम्बरीय साहित्यमें 'करण' शब्दका 'शरीर, इन्द्रिय आदि पर्याप्तियों', इतना अर्थ किया हुआ मिलता है। यथा —

“करणानि शरीराक्षादीनि ।”

—लोकप्र०, स० ३, श्लो० १० ।

अत एव श्वेताम्बरीय सम्प्रदायके अनुसार जिमने शरीर-पर्याप्ति पूर्ण की है, पर इन्द्रिय-पर्याप्ति पूर्ण नहीं की है, वह भी 'करण-अपर्याप्त' कहा जा सकता है। अर्थात् शरीररूप करण पूर्ण करनेमें 'करण-पर्याप्त' और इन्द्रियरूप करण पूर्ण न करनेसे 'करण-अपर्याप्त' कहा जा सकता है। इस प्रकार श्वेताम्बरीय सम्प्रदायकी दृष्टिमें शरीरपर्याप्तिमें लेकर मन पर्याप्ति पर्यन्त पूर्व-पूर्व पर्याप्तिके पूर्ण होनेपर 'करण पर्याप्त' और उत्तरोत्तर पर्याप्तिके पूर्ण न होनेमें 'करण-अपर्याप्त' कह सकते हैं। पर-तु जब जाव, स्वयोग्य सम्पूर्ण पर्याप्तियोंको पूर्ण कर लेवे, तब उसे 'करण-अपर्याप्त' नहीं कह सकते।

पर्याप्तिका स्वरूप — पर्याप्ति, वह शक्ति है, जिमकेद्वारा जीव, आहार-आसोच्छ्राम आदिके योग्य पुद्गलोंको ग्रहण करता है और गृहीत पुद्गलोंका आहार-आदिरूपमें परिणत करता है। ऐसी शक्ति जीवमें पुद्गलोंके उपचयसे बनती है। अर्थात् जिम प्रकार पेटके मोतरके भागमें वर्तमान पुद्गलोंमें एक तरहकी शक्ति होती है, जिमसे कि खाया हुआ आहार भिन्न-भिन्नरूपमें बदल जाता है, इसी प्रकार जन्मस्थान-प्राप्त जीवकेद्वारा गृहीत पुद्गलोंसे ऐसी शक्ति बन जाती है, जो कि आहार आदि पुद्गलोंको खल रस आदिरूपमें बदल देती है। वही शक्ति पर्याप्ति है। पर्याप्ति-जनक पुद्गलोंमेंसे कुछ तो ऐसे होते हैं, जो कि जन्मस्थानमें आये हुये जीवकेद्वारा प्रथम समयमें ही ग्रहण किये हुये होते हैं और कुछ ऐसे भी होते हैं, जो पीछेसे प्रत्येक समयमें ग्रहण किये जाकर, पूर्व-गृहीत पुद्गलोंके ससर्गसे तद्रूप बने हुये होते हैं।

कार्य-भेदसे पर्याप्तिके छह भेद हैं—(१) आहारपर्याप्ति, (२) शरीरपर्याप्ति, (३) इन्द्रिय-पर्याप्ति, (४) श्वासोच्छ्वासपर्याप्ति, (५) भाषापर्याप्ति और (६) मन पर्याप्ति । इनकी व्याख्या, पहले कर्मग्रन्थकी ४६वीं गाथाके भावार्थमें पृ० ६७वेंसे देख लेनी चाहिये ।

इन छह पर्याप्तियोंमेंसे पहलो चार पर्याप्तियोंके अधिकारी एकेन्द्रिय ही हैं । द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय और असशि-पञ्चेन्द्रिय जीव, मन पर्याप्तिके सिवाय शेष पाँच पर्याप्तियोंके अधिकारी हैं । शशि-पञ्चेन्द्रिय जीव ब्रह्मी पर्याप्तियोंके अधिकारी हैं । इस विषयकी गाथा, श्री-जिनभद्रगणित्तमाश्रमण-कृत बृहत्सग्रहणीमें है—

“आहारसरीरिन्द्रिय, -पञ्जत्ती आणपाणभासमणो ।

चत्तारि पंच छप्पि य, एगिन्द्रियविगलसंणीणं ॥३४९॥”

ब्रह्मी गाथा गोम्मटसार-जीवकाण्डमें ११८वें नम्बरपर दर्ज है । प्रस्तुत विषयका विशेष स्वरूप जाननेकेलिये ये स्थल देखने योग्य हैं—

नन्दी, पृ० १०४-१०५, पञ्चस०, द्वा० १, गा० ५ वृत्ति, लोकप्र०, स० ३, श्लो० ७-४२
ब्रह्मा जीवकाण्ड, पर्याप्ति-अधिकार, गा० ११७-१२७ ।

परिशिष्ट "च" ।

पृष्ठ २१ के 'क्रमभावी' शब्दपर—

छद्मस्थके उपयोग क्रमभावी है, इसमें मतभेद नहीं है, पर केवलीके उपयोगके सम्बन्धमें मुख्य तीन पक्ष हैं—

(१) सिद्धान्त-पक्ष, केवलज्ञान और केवलदर्शनको क्रमभावी मानता है । इसके समर्थक श्रीजिनभद्रगणि क्षमाश्रमण आदि हैं ।

(२) दूसरा पक्ष, केवलज्ञान-केवलदर्शन, उभय उपयोगको सहभावी मानता है । इसके बोधक श्रीमल्लवादी तार्किक आदि हैं ।

(३) तीसरा पक्ष, उभय उपयोगोंका भेद न मानकर उनका ऐक्य मानता है । इसके स्थापक श्रीसिद्धसेन दिवाकर हैं ।

तीनों पक्षोंकी कुछ मुख्य-मुख्यदलीलें क्रमशः नीचे दी जाती हैं—

१—(क) सिद्धान्त (भगवती-शतक १८ और २५ के ६ उद्देश, तथा प्रज्ञापना-पद ३०) में ज्ञान-दर्शन दोनोंका अलग-अलग कथन है तथा उनका क्रमभावित्व स्पष्ट वर्णित है । (ख) निर्युक्ति (प्रा० नि० गा० १७७-१७९) में केवलज्ञान-केवलदर्शन दोनोंका भिन्न-भिन्न लक्षण, उनके-द्वारा सर्व-विषयक ज्ञान तथा दर्शनका होना और युगपत् दो उपयोगोंका निषेध स्पष्ट बतलाया है । (ग) केवलज्ञान-केवलदर्शनके भिन्न-भिन्न आवरण और उपयोगोंकी बारह सख्या शास्त्रमें (प्रज्ञापना, पद २९, पृ० ५२५ आदिमें) जगह-जगह वर्णित है । (घ) केवलज्ञान और केवलदर्शन, अनन्त कहे जाते हैं, सो लम्बिको अपेक्षासे, उपयोगकी अपेक्षासे नहीं । उपयोगकी अपेक्षासे उनकी स्थिति एक समयकी है, क्योंकि उपयोगकी अपेक्षासे अनन्तता शास्त्रमें कहीं भी प्रतिपादित नहीं है । (ङ) उपयोगोंका स्वभाव ही ऐसा है, जिससे कि वे क्रमशः प्रवृत्त होते हैं । इसलिये केवलज्ञान और केवलदर्शनको क्रमभावी और अलग-अलग मानना चाहिये ।

२—(क) आवरण-छयरूप निमित्त और सामान्य-विशेषात्मक विषय, समकालान होनेसे केवलज्ञान और केवलदर्शन युगपत् होते हैं । (ख) छायास्थिक-उपयोगोंमें कार्यकारणभाव वा परस्पर प्रतिबन्ध-प्रतिबन्धक-भाव घट सकता है, छायास्थिक-उपयोगोंमें नहीं, क्योंकि बोध-स्वभाव शाश्वत आत्मा, जब निरावरण हो, तब उसके दोनों छायास्थिक-उपयोग निरन्तर ही होने चाहिये । (ग) केवलज्ञान-केवलदर्शनकी नादि-अपर्यवसितता, जो शास्त्रमें कही है, वह भी युगपत्-पक्षमें ही घट सकती है, क्योंकि इस पक्षमें दोनों उपयोग युगपत् और निरन्तर होते रहते हैं । इसलिये द्रव्याधिकनयमे उपयोग-द्वयके प्रवाहको अपर्यवसित (अनन्त) कहा जा सकता है । (घ) केवलज्ञान-केवलदर्शनके सम्बन्धमें सिद्धान्तमें जहाँ-कहीं जो कुछ कहा गया है, वह सब दोनोंके व्यक्ति भेदका भाषक है, क्रमभावित्वका नहीं । इसलिये दोनों उपयोगको सहभावी मानना चाहिये ।

३—(क) जैसे सामग्री मिलनेपर एक ज्ञान-पर्यायमें अनेक घट-पटादि त्रिषय भासित होते हैं, वैसे ही आवरण-क्षय, विषय आदि सामग्री मिलनेपर एक ही केवल-उपयोग, पदार्थोंके सामान्य-विशेष उभय स्वरूपको जान सकता है। (ख) जैसे केवलज्ञानके समय, मतिज्ञानावरणादिका अभाव होनेपर भी मति आदि ज्ञान, केवलज्ञानमें अलग नहीं माने जाते, वैसे ही केवलदर्शना-वरणका क्षय होनेपर भी केवलदर्शनको, केवलज्ञानसे अलग मानना उचित नहीं। (ग) विषय और क्षयोपशमकी विभिन्नताके कारण, छायास्थिक ज्ञान और दर्शनमें परस्पर भेद माना जा सकता है, पर अनन्त-विषयकता और ज्ञायक-भाव समान होनेसे केवलज्ञान-केवलदर्शनमें किसी तरह भेद नहीं माना जा सकता। (घ) यदि केवलदर्शनको केवलज्ञानसे अलग माना जाय तो वह सामान्यमात्रको विषय करनेवाला होनेमें अल्प-विषयक सिद्ध होगा, जिससे उसका शास्त्र-कथत अनन्त-विषयकत्व नहीं घट सकेगा। (ङ) केवलीका भाषण, केवलज्ञान-केवलदर्शन-पूर्वक होता है, यह शाल-कवन अपेक्ष-पक्षहीमें पूर्णतया घट सकता है। (च) आवरण-भेद कथञ्चित् है, अर्थात् वस्तुत आवरण एक होनेपर भी कार्य और उपाधि-भेदकी अपेक्षासे उसके भेद समझने चाहिये इसलिये एक उपयोग-व्यक्तिमें ज्ञानत्व-दर्शनत्व दो धर्म अलग-अलग मानना चाहिये। उपयोग, ज्ञान-दर्शन दो अलग-अलग मानना युक्त नहीं, अत एव ज्ञान-दर्शन दोनों शब्द पर्यायमात्र (एकार्थवाची) हैं।

उपाध्याय श्रीयशोविजयजीने अपने ज्ञानविन्दु पृ० १६५ में नय-वृष्टिसे तीनो पक्षोंका समन्वय किया है—सिद्धान्त-पक्ष, शुद्ध ऋजुसूत्रनयकी अपेक्षासे, श्रीमल्लवादीजीका पक्ष, व्यवहार-नयकी अपेक्षासे और श्रीमिदसेन दिवाकरका पक्ष, सग्रहनयकी अपेक्षासे जानना चाहिये। इस विषयका सविस्तर वर्णन, सम्मतितर्क, जीवकाण्ड गा० ३ से आगे, विशेषावश्यक भाष्य, गा० ३०=८-३१३५, श्रीहरिमद्रसूरिकृत धर्मनग्रहणा गा० १३३६-१३५६, श्रीसिद्धसेनगणिकृत तत्त्वार्थटीका अ० १, सू० ३१, पृ० ७७, श्रीमलयगिरि-नन्दीवृत्ति पृ० १३४-१३८ और ज्ञानविन्दु पृ० १५४-१६४ में जान लेना चाहिये।

दिगम्बर-मन्मथयमें उक्त तीन पक्षमेंसे दूसरा अर्थात् युगपत् उपयोग-द्वयका पक्ष ही प्रसिद्ध है—

‘जुगवं वट्टइ णाणं, केवलणाणिसस दंसणं च तथा ।

दिणयरपयासतापं, जह वट्टइ तह मुणेयव्वं ॥१६०॥’

—नियमसार ।

“सिद्धाणं सिद्धगर्ह, केवलणाणं च दंसणं खयियं ।

सम्मत्तमणाहारं, उवजोगाणकमपउत्ती ॥७३०॥”—जीवकाण्ड ।

“दंसणपुव्व णाणं, छदमत्थाण ण दोण्णि उवउग्गा ।

जुगवं जम्हा केवलि—गाहे जुगवं तु ते दो वि ॥४४॥”

—द्रव्यसग्रह ।

परिशिष्ट “छ” ।

पृष्ठ २२ के 'एकेन्द्रिय' शब्दपर—

एकेन्द्रियोंमें तीन उपयोग माने गये हैं। इसलिये यह शङ्का होती है कि 'स्पर्शनेन्द्रिय-मति-ज्ञानावरणकर्मका क्षयोपशम होनेसे एकेन्द्रियोंमें मति-उपयोग मानना ठीक है, परन्तु भाषालब्धि (बोलनेकी शक्ति) तथा श्रवणलब्धि (सुननेका शक्ति) न होनेके कारण उनमें श्रुत-उपयोग कैसे माना जा सकता है, क्योंकि शास्त्रमें भाषा तथा श्रवणलब्धिवालोंको ही श्रुतज्ञान माना है। यथा —

“भावसुयं भासासो,—यलद्धिणो जुज्जए न इयरस्स ।

भासाभिमुहस्स जय, सोऊण य ज हविज्जाहि ॥१०२॥”

—विशेषावश्यक ।

बोलने व सुननेकी शक्तिवालेहीको भावश्रुत हो सकता है, दूसरेको नही। क्योंकि 'श्रुत-ज्ञान' उक्त ज्ञानको कहते हैं, जो बोलनेकी इच्छावाले या वचन सुननेवालेको होता है।

इसका समाधान यह है कि स्पर्शनेन्द्रियके मिवाय अन्य द्रव्य (वाद्य) इन्द्रियों न होनेपर भी वृत्तादि जीवोंमें पाँच भावेन्द्रिय-जन्य ज्ञानोंका होना, जैसा शास्त्र-सम्मत है, वैसे ही बोलने और सुननेकी शक्ति न होनेपर भी एकेन्द्रियोंमें भावश्रुतज्ञानका होना शास्त्र-सम्मत है। यथा —

“जह सुहुमं भाविंदिय,—नाण दर्विंदियावरोहे वि ।

तह दन्वसुयाभाव, भावसुय पत्थिवाईण ॥१०३॥”

—विशेषावश्यक ।

जिस प्रकार द्रव्य इन्द्रियोंके अभावमें भावेन्द्रिय-जन्य सूक्ष्म ज्ञान होता है इसी प्रकार द्रव्यश्रुतके भाषा आदि वाद्य निमित्तके अभावमें भी पृथ्वीकायिक आदि जीवोंको अल्प भावश्रुत होता है। यह ठीक है कि औरोंको जैसा स्पष्ट ज्ञान होना है, वैसा एकेन्द्रियोंको नहीं होता। शास्त्रमें एकेन्द्रियोंको आहारका अभिलाष माना है, यही उनके अस्पष्ट ज्ञान माननेमें हेतु है।

आहारका अभिलाष, क्षुधावेदनीयकर्मके उदयमें होनेवाला आत्माका परिणाम-विशेष (अध्यवसाय) है। यथा —

“आहारसज्ञा आहाराभिलाष क्षुद्धेदनीयोदयप्रभवः खल्वात्मपरिणाम इति ।”

—आवश्यक, हारिमद्री वृत्ति पृ० ५८० ।

इस अभिलाषरूप अध्यवसायमें 'मुझे अमक वस्तु मिले तो अच्छा', इस प्रकारका शब्द और अर्थका विकल्प होता है। जो अध्यवसाय विकल्पमहित होता है, वही श्रुतज्ञान कहलाता है। यथा—

“इन्द्रियमणोनिमित्तं, जं विष्णाणं सुयाणुसारेणं ।

निययत्थुत्तिसमत्थं, तं भावसुयं मई सेसं ॥१००॥”

—विशेषावश्यक ।

अर्थात् इन्द्रिय और मनके निमित्तसे उत्पन्न होनेवाला ज्ञान, जो नियत अर्थका कथन करनेमें समर्थ और श्रुतानुसारी (शब्द तथा अर्थके विकल्पसे युक्त) है, उसे 'भावश्रुत' तथा उससे भिन्न ज्ञानको 'मत्तिज्ञान' समझना चाहिये। अब यदि एकेन्द्रियोंमें श्रुत-उपयोग न माना जाय तो उनमें आहारका अभिलाष, जो शास्त्र-सम्मत है, वह कैसे घट सकेगा ? इसलिये बोलने और सुननेकी शक्ति न होनेपर भी उनमें अत्यन्त सूक्ष्म श्रुत-उपयोग अवश्य ही मानना चाहिये।

भाषा तथा प्रवचनबन्धिवालेको हो भावश्रुत होता है, दूसरेको नहीं, इस शास्त्र-कथनका तात्पर्य इतना ही है कि उक्त प्रकारकी शक्तिवालेको स्पष्ट भावश्रुत होता है और दूसरोंको अस्पष्ट।

(२) -- मार्गणास्थान-अधिकार ।

मार्गणाके मूल भेद ।

गइइंदिए य काये, जोए देए कसायणाणेषु ।

संजमदंसणलेसा, - भवसम्मं संनिआहारे ॥ ६ ॥

गतीन्द्रिये च काये, योगे वेदे कषायज्ञानयोः ।

संयमदर्शनलेश्याभव्यसम्यक्त्वे सङ्वाहारे ॥ ९ ॥

अर्थ—मार्गणास्थानके गति, इन्द्रिय, काय, योग, वेद, कषाय, ज्ञान, संयम, दर्शन, लेश्या, भव्यत्व, सम्यक्त्व, संज्ञित्व और आहारकत्व, ये चौदह भेद हैं ॥ ६ ॥

मार्गणाओंकी व्याख्या ।

भावार्थ—(१) गति—जो पर्याय, गतिनामकर्मके उदयसे होते हैं और जिनसे जीवपर मनुष्य, तिर्यञ्च, देव या नारकका व्यवहार होता है, वे 'गति' हैं ।

१—यह गाथा पञ्चसग्रहकी है (द्वार १ गा० २१) । गोम्मटमार-जीवकाण्डमें वह इस प्रकार है —

“गइइंदियेषु काये, योगे वेदे कसायणाणे य ।

सजमदंसणलेसा भवियासम्मत्तसण्णिआहारे ॥ १४१ ॥”

२—गोम्मटसार-जीवकाण्डके मार्गणाधिकारमें मार्गणाओंके जो लक्षण हैं, वे सचेपमें इस प्रकार हैं —

(१) गतिनामकर्मके उदय-जन्य पर्याय या चार गति पानेके कारणभूत जो पर्याय, वे 'गति' कहलाते हैं ।

—गा० १४५ ।

(२) यहिन्द्र देवके ममान आपसमें स्पर्शन होनेमें नेत्र आदिको 'इन्द्रिय' कहते हैं ।

—गा० १६३ ।

(२) इन्द्रिय—त्वचा, नेत्र आदि जिन साधनोंसे सर्दी-गर्मी,

(३) जातिनामकर्मके नियत-सहचारी त्रस या स्थावर-नामकर्मके उदयसे होनेवाले पर्याय 'काय' है । —गा० १८० ।

(४) पुद्गल-विपाकी शरीरनामकर्मके उदयसे मन, वचन और काय-युक्त जीवकी कर्म-ग्रहणमें कारणभूत जो शक्ति, वह 'योग' है । —गा० २१५ ।

(५) वेदमोहनीयके उदय-उदीरणसे होनेवाला परिणामका समोह (चाचल्य), जिससे गुण-दोषका विवेक नहीं रहता, वह 'वेद' है । —गा० २७१ ।

(६) 'कपाय' जीवके उस परिणामको कहते हैं, जिससे सुख-दुःखरूप अनेक प्रकारके घासको पैदा करनेवाले और ससाररूप विमृत्त भीमावाले कर्मरूप क्षेत्रका कर्षण किया जाता है । —गा० २८१ ।

सम्यक्त्व, देशचारित्र, सर्वचारित्र और यथाख्यातचारित्रका घात (प्रतिबन्ध) करनेवाला परिणाम 'कपाय' है । —गा० २८२ ।

(७) जिसकेद्वारा जीव तीन काल-सम्बन्धा अनेक प्रकारके द्रव्य, गुण और पर्यायको जान सकता है, वह 'ज्ञान' है । —गा० २९८ ।

(८) अहिंसा आदि व्रतोंके धारण, ईर्ष्या आदि समित्तियोंके पालन, कषायोंके निग्रह, मन आदि दण्डके त्याग और इन्द्रियोंकी जयको 'सयम' कहा है । —गा० ४६४ ।

(९) पदार्थोंके आकारको विशेषरूपसे न जानकर सामान्यरूपसे जानना, वह 'दर्शन' है । —गा० ४८१ ।

(१०) जिस परिणामद्वारा जीव पुण्य पाप कर्मको प्रपने साथ मिला लेता है, वह 'लेख्या' है । —गा० ४८८ ।

(११) जिन जीवोंकी मिद्धि कमी होनेवाली हो—जो मिद्धिके योग्य हैं, वे 'भव्य' और इमके विपरीत, जो कमी समारमे मुक्त न होंगे, वे 'अभव्य' हैं । —गा० ५५६ ।

(१२) वीतरागके कटे हुये पाँच अस्तिकाय, छह द्रव्य या नव प्रकारके पदार्थोंपर आक्षा-पूर्वक या अधिगमपूर्वक (प्रमाण-नय निक्षेप-द्वारा) श्रद्धा करना 'सम्यक्त्व' है । —गा० ५६० ।

(१३) नो-इन्द्रिय (मन) के आवरणका क्षयोपराम या उससे होनेवाला ज्ञान, जिसे मक्षा कहते हैं, उमे धारण करनेवाला जीव 'सशी' और इमके विपरीत, जिसको मनके सिवाय अन्य इन्द्रियोंमें ज्ञान होता है, वह 'असशी' है । —गा० ६५६ ।

(१४) औदारिक, वैक्रिय और आहारक, उन तीनमेंसे किसी भी शरीरके योग्य वर्ग-णाओंको यथायोग्य ग्रहण करनेवाला जीव 'आहारक' है । —गा० ६६४ ।

काले-पीले आदि विषयोंका ज्ञान होता है और जो श्रद्धोपाङ्ग तथा निर्माणनामकर्मके उदयसे प्राप्त होते हैं, वे 'इन्द्रिय' हैं ।

(३) काय—जिसकी रचना और वृद्धि यथायोग्य औदारिक, वैक्रिय आदि पुद्गल-स्कन्धोंसे होती है और जो शरीरनामकर्मके उदयसे बनता है, उसे 'काय' (शरीर) कहते हैं ।

(४) योग—वीर्य शक्तिके जिस परिस्पन्दसे—आत्मिक-प्रदेशोंकी हल चलसे—गमन, भोजन आदि क्रियायें होती हैं और जो परिस्पन्द, शरीर, भाषा तथा मनोवर्गणाके पुद्गलोंकी सहायतासे होता है, वह 'योग' है ।

(५) वेद—संभोग-जन्य सुखके अनुभवकी इच्छा, जो वेद-मोहनीयकर्मके उदयसे होती है, वह 'वेद' है ।

(६) कषाय—किसीपर आसक्त होना या किसीसे नाराज हो जाना, इत्यादि मानसिक-विकार, जो संसार-वृद्धिके कारण हैं और जो कषायमोहनीयकर्मके उदय-जन्य हैं, उनको 'कषाय' कहते हैं ।

(७) ज्ञान—किसी वस्तुको विशेषरूपसे जाननेवाला चेतना-शक्तिका व्यापार (उपयोग), 'ज्ञान' कहलाता है ।

(८) संयम—कर्मबन्ध-जनक प्रवृत्तिसे अलग हो जाना, 'संयम' कहलाता है ।

(९) दर्शन—विषयको सामान्यरूपसे जाननेवाला चेतना-शक्तिका उपयोग 'दर्शन' है ।

(१०) लेश्या—आत्माके साथ कर्मका मेल करानेवाले परिणाम-विशेष 'लेश्या' हैं ।

(११) भव्यत्व—मोक्ष पानेकी योग्यताको 'भव्यत्व' कहते हैं ।

(१२) सम्यक्त्व—आत्माके उस परिणामको सम्यक्त्व कहते हैं, जो मोक्षका अविरोधी है—जिसके व्यक्त होते ही आत्माकी प्रवृत्ति,

मुख्यतया अन्तर्मुख (भीतरकी ओर) हो जाती है । तत्त्व-रुचि, इसी परिणामका फल है । प्रथम, संवेग, निर्वेद, अनुकम्पा और आस्तिकता, ये पाँच लक्षण प्रायः सम्यक्त्वोमें पाये जाते हैं ।

(१३) संज्ञित्व—दीर्घकालिकी संज्ञाकी प्राप्तिको ' संज्ञित्व ' कहते हैं ।

(१४) आहारकत्व—किसी-न-किसी प्रकारके आहारको ग्रहण करना, 'आहारकत्व' है ।

मूल प्रत्येक मार्गणमें सम्पूर्ण संसारी जीवोंका समावेश होता है ॥ ६ ॥

१—यही बात भट्टारक श्रीभक्तलङ्कदेवने कही है —

“तस्मात् सम्यग्दर्शनमात्मपरिणामः श्रेयोभिमुखमध्यवस्थामः”

—तत्त्वा०-अ० १, सू० २, रा० १६ ।

२—आहार तीन प्रकारका है —(१) भोज-आहार, (२) लोम-आहार और (३) कवल-आहार । इनका लक्षण इस प्रकार है —

“सरीरेणोयाहारो, तथाइ फासेण लोम आहारो ।

पक्खेवाहारो पुण, कवलियो होइ नायव्वो ॥”

गर्भमें उत्पन्न होनेके समय जो शुक्र-शोणितरूप आहार, कर्मणशरीरवेदना लिखा जाता है, वह भोज, वायुका त्वगिन्द्रियद्वारा जो ग्रहण किया जाता है, वह लोम और जो भ्रू आदि स्वास, मुखद्वारा ग्रहण किया जाता है, वह कवल आहार है ।

आहारका स्वरूप गोमटसार-जीवकाण्डमें इस प्रकार है —

“उदयावण्णसरीरो,—दयेण तद्देहवयणचिस्ताणं ।

णोकम्मवग्गणाणं, गहणं आहारयं नाम ॥६६३॥”

शरीरनामकर्मके उदयसे देह, वचन और द्रव्यमनके बनने योग्य नोकर्म-वर्माणभोक्ता जो ग्रहण होता है, उसको 'आहार' कहते हैं ।

दिग्म्बर-साहित्यमें आहारके छह भेद किये हुये मिलते हैं । यथा.—

मार्गणास्थानके अवान्तर (विशेष) भेद ।

[चार गथाओंके]

सुरनरतिरिनिरयगई, इगवियतियचउपणिंदि छक्काया ।
भूजलजलणानिलवण, तसा य मणवयणतणुजोगा ॥१०॥

सुरनरतिर्यङ्निरयगतिरं क्कट्टिकत्रिकचतुष्पञ्चेन्द्रियाणि षट्कायाः ।

भूजलज्वलनानिलवनत्रस।श्च मनोवचनतनुयोगा ॥ १० ॥

अर्थ—देव, मनुष्य, तिर्यञ्च और नरक, ये चार गतियाँ हैं । एकेंद्रिय, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय और पञ्चेन्द्रिय, ये पाँच इन्द्रिय हैं । पृथ्वीकाय, जलकाय, वायुकाय, अग्निकाय, वनस्पतिकाय और व्रसकाय, ये छह काय हैं । मनोयोग, वचनयोग और काययोग, ये तीन योग हैं ॥ १० ॥

(१)—गतिमार्गणाके भेदोका स्वरूपः—

भावार्थ—(१) देवगतिनामकर्मके उदयसे होनेवाला पर्याय (शरीरका विशिष्ट आकार), जिससे 'यह देव' है, ऐसा व्यवहार किया जाता है, वह 'देवगति' । (२) 'यह मनुष्य है,' ऐसा व्यवहार करानेवाला जो मनुष्यगतिनामकर्मके उदय-जन्य पर्याय, वह 'मनुष्यगति' । (३) जिस पर्यायसे जीव 'तिर्यञ्च' कहलाता है और जो तिर्यञ्चगतिनामकर्मके उदयसे होता है, वह 'तिर्यञ्चगति' । (४) जिस पर्यायको पाकर जीव, 'नरक' कहा जाता है और जिसका कारण नरकगतिनामकर्मका उदय है, वह 'नरकगति' है ।

“णोकम्मकम्महारो, कवलाहारो य लेप्पमाहारो ।

ओजमणो वि य कमसो, आहारो छच्चिव्हो णेयो ॥”

—प्रमेयकमतमार्तएडके द्वितीय परिच्छेदमें प्रनाणरूपसे बहृत ।

(२)—इन्द्रियमार्गणाके भेदोंका स्वरूपः—

(१) जिस जातिमें सिर्फ त्वचा इन्द्रिय पायी जाती है और जो जाति, एकेन्द्रियजातिनामकर्मके उदयसे प्राप्त होती है, वह 'एकेन्द्रियजाति' । (२) जिस जातिमें दो इन्द्रियाँ (त्वचा, जीभ) हैं और जो द्वीन्द्रियजातिनामकर्मके उदय-जन्य है, वह 'द्वीन्द्रियजाति' । (३) जिस जातिमें इन्द्रियाँ तीन (उक्त दो तथा नाक) होती हैं और त्रीन्द्रियजातिनामकर्मका उदय जिसका कारण है, वह 'त्रीन्द्रियजाति' । (४) चतुरिन्द्रियजातिमें इन्द्रियाँ चार (उक्त तीन तथा नेत्र) होती हैं और जिसकी प्राप्ति चतुरिन्द्रियजातिनामकर्मके उदयसे होती है । (५) पञ्चेन्द्रियजातिमें उक्त चार और कान, ये पाँच इन्द्रियाँ होती हैं और उसके होनेमें निमित्त पञ्चेन्द्रियजातिनामकर्मका उदय है ।

(३)—कायमार्गणाके भेदोंका स्वरूपः—

(१) पार्थिव शरीर, जो पृथ्वीका बनता है, वह 'पृथ्वीकाय' । (२) जलीय शरीर, जो जलसे बनता है, वह 'जलकाय' । (३) तेजसशरीर, जो तेजका बनता है, वह 'तेजःकाय' । (४) वायवीय शरीर, जो वायु-जन्य है, वह 'वायुकाय' । (५) वनस्पति-शरीर, जो वनस्पतिमय है, वह 'वनस्पतिकाय' है । ये पाँच काय, स्थावरनामकर्मके उदयसे होते हैं और इनके स्वामी पृथ्वीकायिक आदि एकेन्द्रिय जीव हैं । (६) जो शरीर चल-फिर सकता है और जो ब्रह्मनामकर्मके उदयसे प्राप्त होता है, वह 'ब्रह्मकाय' है । इसके धारण करनेवाले द्वीन्द्रियसे पञ्चेन्द्रिय तक सब प्रकारके जीव हैं ।

(४)—योगमार्गणाके भेदोंका स्वरूपः—

(१) जीवका वह व्यापार 'मनोयोग' है, जो औदारिक, वैक्रिय

या आहारक-शरीरकेद्वारा ग्रहण किये हुये मनोद्रव्य-समूहकी मददसे होता है । (२) जीवके उस व्यापारको 'वचनयोग' कहते हैं, जो औदारिक, वैक्रिय या आहारक-शरीरकी क्रियाद्वारा संचय किये हुये भाषाद्रव्यकी सहायतासे होता है । (३) शरीरधारी आत्माकी वीर्य-शक्तिका व्यापार-विशेष 'काययोग' कहलाता है ॥१०॥

(५)—वेदमार्गणाके भेदोंका स्वरूप: —

वेद्य नरित्थिनपुंसा, कृसाय कोहभयमाघलोभ ति ।

मइसुपवहि मणकेवल, - विहगमइसुअनाण मागारा ॥११॥

वेदा नरस्त्रिनपुमका, कपाया. क्रोधमदमायालोभा इति ।

मातश्रुतावधिमन-केवलविभङ्गमातश्रुताजानानि साकाराणि ॥११॥

अर्थ—पुरुष, स्त्री और नपुंसक, ये तीन वेद हैं । क्रोध, मान, माया और लोभ, ये चार भेद कपायके हैं । मति, श्रुत, अवधि, मनःपर्याय और केवलज्ञान तथा मति-अज्ञान, श्रुत-अज्ञान और विभङ्गज्ञान, ये आठ साकार (विशेष) उपयोग हैं ॥११॥

भावार्थ—(१) स्त्रीके संसर्गकी इच्छा 'पुरुषवेद', (२) पुरुषके संसर्ग करनेकी इच्छा 'स्त्रीवेद' और (३) स्त्री-पुरुष दोनोंके संसर्गकी इच्छा 'नपुंसकवेद' है ।

१—यह लक्षण भाववेदका है । अन्ववेदका निरूपण बाहरी चिह्नसे किया जाता है — पुरुषके चिह्न, दाढ़ी-मूँछ, पट्टि है । स्त्रीके चिह्न, दाढ़ी-मूँछका अभाव तथा न्तन आदि है । नपुंसकके स्त्री-पुरुष दोनोंके कुछ-कुछ चिह्न होते हैं ।

यही शक्त प्रशानना-भाषापत्रकी टीकामें कही हुई है —

“योनिर्मदुत्वमस्थैर्य, मुग्धना क्लीवता स्तनौ ।

पुंस्कामितेति लिङ्गानि, सप्त स्त्रीत्वे प्रचक्षते ॥१॥

मेहन खरता दाढ्य, शौण्डीर्य इमश्रु धृष्टता ।

स्त्रीकामितेति लिङ्गानि, सप्त पुंस्त्वे प्रचक्षते ॥२॥

स्तनादिश्मश्रुकेशादि, -भावाभावसमन्वितम् ।

नपुंसकं बुधाः प्राहुः, -मोहानलसुदीपितम् ॥३॥”

बाह्य चिह्नके सम्बन्धमें यह कथन बहुलताकी अपेक्षासे है, क्योंकि कभी-कभी पुरुषके चिह्न, स्त्रीमें और स्त्रीके चिह्न, पुरुषमें देखे जाते हैं । इस बातकी सत्यताकेलिये नीचे लिखे उद्धरण देखने योग्य हैं —

“मेरे परम मित्र डाक्टर शिवप्रसाद, जिस समय कोटा हास्पिटल में थे (अब आपने स्वतन्त्र मेडिकल हाल खोलनेके इरादेसे नौकरी छोड़ दी है , अपनी आँखो देखा हाल इस प्रकार बयान करते हैं कि ‘डाक्टर मेकवाट साहब के जमाने में (कि जो उस समय कोटे में चीफ मेडिकल आफिसर थे) . . . एक व्यक्ति पर मूर्छावस्था (अन्डर क्लोरोफार्म) में शस्त्रचिकित्सा (औपरेशन) करनी थी, अतएव उसे मूर्छित किया गया, देखते क्या हैं कि उसके शरीरमें स्त्री और पुरुष दोनोंके चिन्ह विद्यमान हैं । ये दोनों अवयव पूर्ण रूपसे विकास पाए हुए थे । शस्त्रचिकित्सा किये जाने पर उसे होश में लाया गया, होशमें आने पर उससे पूछने पर मालूम हुआ कि उसने उन दोनों अवयवोंसे पृथक् २ उनका कार्य लिया है, किन्तु गर्भादिक शंकाके कारण उसने स्त्री विषयक अवयवसे कार्य लेना छोड़ दिया है ।’ यह व्यक्ति अब तक जीवित है ।”

“सुनने मे आया है और प्रायः सत्य है कि ‘मेरवाड़ा डिस्ट्रिक्ट (Merwara District) में एक व्यक्ति के लड़का हुआ । उसने बयस्क होने पर एण्ट्रेन्स पास किया । इसी असें में माता पिता ने उसका विवाह भी कर दिया, क्योंकि उसके पुरुष होने में किसी प्रकार की शंका तो थी ही नहीं ; किन्तु विवाह होने पर मालूम हुआ कि वह पुरुषत्वके विचारसे सर्वथा अयोग्य है । अतएव डाक्टरी जांच पर मालूम हुआ कि वह वास्तव में स्त्री है और स्त्रीचिन्ह के

(६)—कषायमार्गणाके भेदोंका स्वरूपः—

(१) 'क्रोध' वह विकार है, जिससे किसीकी भली-बुरी बात सहन नहीं की जाती या नाराज़ी होती है । (२) जिस दोषसे छोटे-बड़ेके प्रति उचित नम्र भाव नहीं रहता या जिससे पैठ हो, वह 'मान' है ।

ऊपर पुरुषचिन्ह नाम मात्र को वन गया है—इसी कारण वह चिन्ह निरर्थक है—अतएव डाक्टर के उस कृत्रिम चिन्ह को दूर कर देने पर उसका शुद्ध स्त्रीस्वरूप प्रकट हो गया और उन दोनों स्त्रियों (पुरुषरूपधारी स्त्री और उसकी विवाहिता स्त्री) की एक ही व्यक्ति से शादी कर दी गई । ' यह स्त्री कुछ समय पहिले तक जीवित बतलाई जाती है । "

—मानव-सन्ततिशास्त्र, प्रकरण छठा ।

यह नियम नहीं है कि द्रव्यवेद और भाववेद समान ही हों । ऊपरसे पुरुषके बिना होनेपर भी भावसे स्त्रीवेदके अनुभवका सम्भव है । यथा —

“प्रारब्धे रतिकेलिसंकुलरणारम्भे तथा साहस,—

प्रायं कान्तजयाय किञ्चिदुपरि प्रारम्भि तत्सभ्रमात् ।

खिन्ना येन कटीतटी शिथिलता देर्वल्लिरुत्कम्पितम्,

वक्षो मीलितमौक्षे पौरुपरस. स्त्रीणां कुतः सिद्ध्यति ॥१७॥”

—सुभाषितरत्नभाण्डागार-विपरीतरतक्रिया ।

इसी प्रकार अन्य वेदोंके विषयमें भी विपर्ययका सम्भव है, तथापि बहुतकर द्रव्य और भाव बेश्में समानता—बाह्य चिह्नके अनुसार ही मानसिक-विक्रिया—पाई जाती है ।

गोम्मटसार-जीवकाण्डमें पुरुष आदि वेदका लक्षण शब्द-व्युत्पत्तिके अनुसार किया है ।

—गा० २७२—७४ ।

१—फापायिक शक्तिके तीव्र-मन्द-भावकी अपेक्षामें क्रोधादि प्रत्येक कषायके धनन्तानु-बन्धी आदि चार-चार भेद कर्मग्रन्थ और गोम्मटसार-जीवकाण्डमें समान है । किन्तु गोम्मट-सारमें लेश्याकी अपेक्षासे चौदह-चौदह और आयुके बन्धावधकी अपेक्षामें बीस-बीस भेद दिये गये हैं, उनका विचार श्वेताम्बरीय ग्रन्थोंमें नहीं देखा गया । इन भेदोंकेलिये देखिये, स्त्रीव० गा० २६१ से २६४ तक ।

(३) 'माया' उसे कहते हैं, जिससे छल-कपटमें प्रवृत्ति होती है । (४) 'लोभ' ममत्वको कहते हैं ।

(७)—ज्ञानमार्गणाके भेदोंका स्वरूप:—

(१) जो ज्ञान इन्द्रियके तथा मनकेद्वारा होता है और जो बहुतकर वर्तमानकालिक विषयोंको जानता है, वह 'मतिज्ञान' है । (२) जो ज्ञान, श्रुतानुसारी है—जिसमें शब्द-अर्थका सम्बन्ध भासित होता है—और जो मतिज्ञानके बाद होता है, जैसे—'जल' शब्द सुनकर यह जानना कि यह शब्द पानीका बोधक है अथवा पानी देखकर यह विचारना कि यह, 'जल' शब्दका अर्थ है, इस प्रकार उसके सम्बन्धकी अन्य-अन्य बातोंका विचार करना, वह 'श्रुतज्ञान' है । (३) 'अवधिज्ञान' वह है, जो इन्द्रियों और मनकी सहायताके विना ही उत्पन्न होता है—जिसके होनेमें आत्माकी विशिष्ट योग्यतामात्र अपेक्षित है—और जो रूपवाले विषयोंको ही जानता है । (४) 'मनःपर्यायज्ञान' वह है, जो सभी जीवोंके मनको अवस्थाओंको जानता है और जिसके होनेमें आत्माके विशिष्ट क्षयोपशममात्रकी अपेक्षा है, इन्द्रिय-मनकी नहीं । (५) 'केवलज्ञान,' उस ज्ञानको कहते हैं, जिससे त्रैकालिक सब वस्तुएँ, जानी जाती हैं और जो परिपूर्ण, स्थायी तथा स्वतन्त्र है । (६) विपरीत मति-उपयोग, 'मति-अज्ञान' है; जैसे:—घट आदिको एकान्त सद्रूप मानना अर्थात् यह मानना कि वह किसी अपेक्षासे असद्रूप नहीं है । (७) विपरीत श्रुत-उपयोग 'श्रुत-अज्ञान' है, जैसे:—'हरि' आदि किसी शब्दको सुनकर यह निश्चय करना कि इसका अर्थ 'सिंह' है, दूसरा अर्थ हो ही नहीं सकता, इत्यादि । (८) विपरीत अवधि-उपयोग ही 'विभङ्गज्ञान' है। कहा जाता है कि शिवराजर्षिको ऐसा ज्ञान था; क्योंकि उन्होंने सात द्वीप तथा सात समुद्र देखकर उतनेमें ही सब द्वीप-समुद्रका निश्चय किया था ।

जिस समय मिथ्यात्वका उदय हो आता है, उस समय जीव कदाग्रही बन जाता है, जिससे वह किसी विषयका यथार्थ स्वरूप जानने नहीं पाता उस समय उसका उपयोग—चाहे वह मतिरूप हो, श्रुतरूप हो या अवधिरूप हो—अज्ञान (अयथार्थ-ज्ञान) रूपमें बदल जाता है ।

मन पर्याय और केवलज्ञान, ये दो उपयोग, मिथ्यात्वीको होते ही नहीं, इससे वे ज्ञानरूप ही हैं ।

ये आठ उपयोग, साकार इत्तलिये कहे जाते हैं कि इनकेद्वारा वस्तुके सामान्य-विशेष, उभय तर्जमेंसे विशेष रूप (विशेष आकार) मुख्यतया जाना जाता है ॥११॥

(८)—संयममार्गणाके भेदोंका स्वरूप —

सामाज्येयअपरिहा, - रसुहुमरहंखःयदेस्यअजया ।

चक्षुअचक्षुओही - केवलदर्शन अणागाग ॥ १२ ॥

सामायिकञ्चदपरिहारसूक्ष्मयथाख्यतदेशयत्पयतानि ।

चक्षुरनक्षुरवधिकेवलदशनान्यनागागण ॥ १२ ॥

अर्थ—सामायिक, छेदोपस्थापनीय, परिहारविशुद्ध, सूक्ष्मसम्पराय, यथाख्यात, देशविरति और अविरति, ये सात भेद संयम-मार्गणाके हैं । चक्षुर्दर्शन, अचक्षुर्दर्शन, अवधिदर्शन और केवल-दर्शन, ये चार उपयोग अनाकार हैं ॥ १२ ॥

भावार्थ—(i) जिससंयममें समभावज्ञी (राग-द्वेषके अभावकी) प्राप्ति हो, वह 'सामायिकसयम' है । इसके (क) 'इत्वर' और (ग) 'यावत्कथित', ये दो भेद हैं ।

(क) 'इत्वरसामायिकसयम' वह है, जो अभ्यासार्थी शिष्योंको स्थिरता प्राप्त करनेकेलिये पहले-पहल दिया जाता है ।

जिसकी काल-मर्यादा उपस्थापन पर्यन्त—बड़ी दीक्षा लेने तक—मानी गई है। यह संयम भरत-पेरवत-क्षेत्रमें प्रथम तथा अन्तिम तीर्थङ्करके शासनके समय ग्रहण किया जाता है। इसके धारण करनेवालोंको प्रतिक्रमणसहित पाँच महाव्रत अङ्गीकार करने पड़ते हैं तथा इस संयमके स्वामी 'स्थितकल्पी' होते हैं।

(ख) 'यावत्कथितसामायिकसंयम' वह है, जो ग्रहण करनेके समयसे जीवनपर्यन्त पाला जाता है। ऐसा संयम भरत-पेरवत-क्षेत्रमें मध्यवर्ती वाईस तीर्थङ्करोंके शासनमें ग्रहण किया जाता है, पर महाविदेहक्षेत्रमें तो यह संयम, सब समयमें लिया जाता है। इस संयमके धारण करनेवालोंको महाव्रत चार और कल्प स्थितास्थित होता है।

(२) प्रथम संयम-पर्यायको छोड़कर फिरसे उपस्थापन (व्रतारोपण) करना—पहले जितने समय तक संयमका पालन किया हो, उतने समयको व्यवहारमें न गिनना और दुबारा संयम ग्रहण करनेके समयसे दीक्षाकाल गिनना व छोटे-बड़ेका व्यवहार करना—'छेदोपस्थापनीयसंयम' है। इसके (क) 'सातिचार' और (ख) 'निरतिचार,' ये दो भेद हैं।

(क) 'सातिचार-छेदोपस्थापनीयसंयम' वह है, जो किसी कारणसे मूलगुणोंका—महाव्रतोंका—भङ्ग हो जानेपर फिरसे ग्रहण किया जाता है।

(ख) 'निरतिचार-छेदोपस्थापनीय,' उस संयमको कहते

१—आचेलक्य, औद्देशिक, शय्यातरपिण्ड, राजपिण्ड, कृतिकर्म, व्रत, ज्येष्ठ, प्रतिक्रमण, मास और पर्युषण, इन दस कल्पोंमें जो गिनते हैं, वे 'स्थितकल्पी' और शय्यातरपिण्ड, व्रत, ज्येष्ठ तथा कृतिकर्म, इन चारमें नियमसे स्थित और शेष छह कल्पोंमें जो अस्थित होते हैं, वे 'स्थितास्थितकल्पी' कहे जाते हैं। —आव० हारिमद्रीवृत्ति, पृ० ७६०, पथाराक, प्रकरण १७।

हैं, जिसको इत्वरसामायिकसंयमवाले बड़ी दीक्षाके रूपमें ग्रहण करते हैं। यह संयम, भरत ऐरवत-क्षेत्रमें प्रथम तथा चरम तीर्थङ्करके साधुओंको होता है और एक तीर्थके साधु, दूसरे तीर्थमें जब दाखिल होते हैं, जैसे.—श्रीपार्श्वनाथके केशीगाङ्गेय' आदि सान्त्वानिक साधु, भगवान् महावीरके तीर्थमें दाखिल हुये थे; तब उन्हें भी पुनर्दीक्षारूपमें यही समय होता है।

(३) 'परिहारविशुद्धसंयम' वह है, जिसमें 'परिहारविशुद्धि' नामकी तपस्या ली जाती है । परिहारविशुद्धि तपस्याका विधान संक्षेपमें इस प्रकार है:—

१—रस शतका वर्षन भगवतीसत्रमें है ।

२—इस समयका अधिकार पानेकेलिये गृहस्थ पयाय (उत्र) का जवन्य प्रमाण २६ साल माधु-पर्याय (तीक्षाकाल) का जवन्य प्रमाण २० साल और दोनों पर्यायका उत्कृष्ट प्रमाण कुक्ष-कम करोड़ पूर्व वर्ष माना है । यथा —

“एयस्स एस नेओ, गिहिपरिआओ जहन्नि गुणतीसा ।

जइपरियाओ वीसा, दोसु वि उफांस देसूणा ॥”

इस समयके अधिकारीको साढ़े नव पूर्वका ज्ञान होता है, यह भ्राजयमोमसूरिने अपने ग्रंथमें लिखा है । इसका ग्रहण तीर्थङ्करके या तीर्थङ्करके प्रन्तेवासीके पाम माना गया है । इस समयको धारण करनेवाले मुनि, दिनके तीसरे प्रहरमें भिष्ठा व विहार कर सकने हैं और अन्य समयमें ध्यान, कार्यत्सर्ग आदि । परन्तु इस विषयमें दिगम्बर-शास्त्रका थोड़ाना मत-भेद है । उसमें तीस वर्षकी उमरवालेको इस समयका अधिकार माना है । अधिकारीकेलिये नौ पूर्वका ज्ञान आवश्यक बतलाया है । तीर्थङ्करके मित्राय और किशोकं पाम उन समयके ग्रहण करनेकी उमरमें मगायी है । साथ ही तीन सध्याओंको छोड़कर दिनके किसी मागमें दो कोम तक जानेकी उमरमें मन्त्रि है । यथा —

“तीसं वासो जम्मे, वासपुधत्त खु तित्थयरमूले ।

पञ्चक्खाणं पडिदो, ससूण दुगाव्यविहारो ॥४७२॥”

नौ साधुओंका एक गण (समुदाय) होता है, जिसमेंसे चार तपस्वी बनते हैं, चार उनके परिचारक (सेवक और एक वाचनाचार्य। जो तपस्वी हैं, वे ग्रीष्मकालमें जघन्य एक, मध्यम दो और उत्कृष्ट तीन, उपवास करते हैं। शीतकालमें जघन्य दो, मध्यम तीन और उत्कृष्ट चार, उपवास करते हैं। परन्तु वर्षाकालमें जघन्य तीन, मध्यम चार और उत्कृष्ट पाँच, उपवास करते हैं। तपस्वी, पारणाके दिन अभिग्रहसहित 'आयंबिल' व्रत करते हैं। यह क्रम, छह महीने तक चलता है। दूसरे छह महीनोंमें पहलेके तपस्वी तो परिचारक बनते हैं और परिचारक, तपस्वी।

दूसरे छह महीनेकेलिये तपस्वी बने हुये साधुओंकी तपस्याका वही क्रम होता है, जो पहलेके तपस्वियोंकी तपस्याका। परन्तु जो साधु परिचारक-पद ग्रहण किये हुये होते हैं, वे सदा आयंबिल ही करते हैं। दूसरे छह महीनेके बाद, तीसरे छह महीनेकेलिये वाचनाचार्य ही तपस्वी बनता है, शेष आठ साधुओंमेंसे कोई एक वाचनाचार्य और बाकीके सब परिचारक होते हैं। इस प्रकार तीसरे छह महीने पूर्ण होनेके बाद अठारह मासकी यह 'परिहारविशुद्धि' नामक तपस्या समाप्त होती है। इसके बाद वे जिनकल्प ग्रहण करते हैं अथवा वे पहले जिस गच्छुके रहे हों, उसीमें दाखिल होते हैं या फिर भी वैसी ही तपस्या शुरू करते हैं। परिहारविशुद्धिसंयमके 'निर्विशमानक' और 'निर्विष्टकायिक', ये दो भेद हैं। वर्तमान परिहारविशुद्धको 'निर्विशमानक' और भूत परिहारविशुद्धको 'निर्विष्टकायिक' कहने हैं।

(५) जिस संयममें सम्पराय (कषाय) का उदय सूक्ष्म (अति-

२—यह एक प्रकारका व्रत है, जिसमें घी, दूध आदि रसको छोड़कर केवल 'अन्न' खाया जाता है, मो भी दिनमें एक ही टका। पानी उसमें गरम पिया जाता है।

—आवश्यक नि०, गा० १६०३-५।

स्वल्प) रहता है, वह 'सूक्ष्मसम्परायसंयम' है। इसमें लोभ-कपाय उदयमान होता है, अन्य नहीं। यह समय दसवें गुणस्थान-वालोंको होता है। इसके (क) 'सक्लिश्यमानक' और (ख) 'विशुद्ध्यमानक', ये दो भेद हैं।

(क) उपशमश्रेणिसे गिरनेवालोंको दसवें गुणस्थानकी प्रातिके समय जो संयम होता है, वह 'सक्लिश्यमानकसूक्ष्मसम्परायसंयम' है क्योंकि पतन होनेके कारण उस समय परिणाम सङ्कोश-प्रधान ही होते जाते हैं।

(ख) उपशमश्रेणि या क्षरकश्रेणिपर चढ़नेवालोंको दसवें गुणस्थानमें जो संयम होता है, वही 'विशुद्ध्यमानकसूक्ष्मसम्परायसंयम' है क्योंकि उस समयके परिणाम विशुद्धि-प्रधान ही होते हैं।

(५) जो संयम यथातथ्य है अर्थात् जिसमें कपायका उदय-लेश भी नहीं है, वह 'यथात्यातनयम' है। इनके (क) 'छाप्रस्थिक' और (ख) 'प्रह्लाप्रस्थिक', ये दो भेद हैं।

(क) 'छाप्रस्थिकयथात्यातनयम' वह है, जो ग्यारहवें-बारहवें गुणस्थानवालोंको होता है। ग्यारहवें गुणस्थानकी अपेक्षा बारहवें गुणस्थानमें विशेषता यह है कि ग्यारहवेंमें कपायका उदय नहीं होता, उसकी मत्तानात्र होती है पर बारहवेंमें तो कपायकी सत्ता भी नहीं होती।

(ख) 'प्रह्लाप्रस्थिकयथात्यातनयम' केवलियोंको होता है। सयोगी केवलीका समय 'सयोगीयथात्यात' और अयोगी केवलीका समय 'अयोगीयथात्यात' है।

(६) फर्भयन्ध-जनक आरम्भ-समारम्भसे तिसी अंशमें निवृत्त होना 'देशविरतिसंयम' कहलाता है। इसके अधिकारो गृहस्थ हैं।

१—अथवा दसवाँ पविना १—मुक्ति मन्दतरहकी स्थितिमें सुकृत् रह सकने हैं इमलिये उक्तका अर्थ परिपूर्ण कर्मा उक्त १। परात्म्य संज्ञ रह नहीं सकने, इमलिये उक्तकी व्याख्या

(७) किसी प्रकारके संयमका स्वीकार न करना 'अविरति' है । यह पहलेसे चौथे तक चार गुणस्थानोंमें पायी जाती है ।

(९)-दर्शनमार्गणाके चार भेदोंका स्वरूप:—

(१) चक्षु (नेत्र) इन्द्रियकेद्वारा जो सामान्य बोध होता है, वह 'चक्षुर्दर्शन' है ।

(२) चक्षुको छोड़ अन्य इन्द्रियकेद्वारा तथा मनकेद्वारा जो सामान्य बोध होता है, वह 'अचक्षुर्दर्शन' है ।

परिमाण बहुत-कम कहा गया है । यदि मुनियोंकी दयाको बीस अश मान लें तो श्रावकोंकी दयाको सवा अश कहना चाहिये । इस बातको जैनशास्त्रीय परिभाषामें कहा है कि "साधुओंकी दया बीस बिस्वा और श्रावकोंकी दया सवा बिस्वा है" । इसका कारण यह है कि श्रावक, त्रस जीवोंकी हिंसाको छोड़ सकते हैं, बादर जीवोंकी हिंसाको नहीं । इसमें मुनियोंकी बीस बिस्वा दयाकी अपेक्षा आधा परिमाण रह जाता है । इसमें भी श्रावक, त्रसकी सकल्पपूर्वक हिंसाका त्याग कर सकते हैं, आरम्भ-जन्य हिंसाका नहीं । अत एव उस आधे परिमाणमेंसे भी आधा हिंसा निकल जानेपर पाँच बिस्वा दया बचती है । श्रगदा-पूर्वक हिंसा भी उन्हीं त्रसोंकी त्याग की जा सकती है, जो निरपराध हैं । सापराध त्रसोंकी हिंसासे श्रावक मुक्त नहीं हो सकते, इससे ढाई बिस्वा दया रहती है । इसमेंसे भी आधा अश निकल जाता है, क्योंकि निरपराध त्रसोंकी भी सापेक्षहिंसा श्रावकोंकेद्वारा हो ही जाती है, वे उनकी निरपेक्षहिंसा नहीं करते । इसीसे श्रावकोंकी दयाका परिमाण सवा बिस्वा माना है । इस भावको जाननेकेलिये एक प्राचीन गाथा इस प्रकार है.—

“जीवा सुहुमा थूला, संकप्पा आरंभा भवे दुविहा ।

सावराह निरवराहा, सविकखा चेव निरविकखा ॥”

इसके विशेष खुलामेकेलिये देखिये, जैनतत्त्वादर्शाका परिच्छेद १८वों ।

१—एवपि सब जगह दर्शनके चार भेद ही प्रसिद्ध हैं और इसीसे मन पर्यायदर्शन नहीं माना जाता है । तथापि कहीं-कहीं मन पर्यायदर्शनको भी स्वीकार किया है । इसका उल्लेख, तत्त्वार्थ-अ० १, सू० २४ की टीकामें है —

“केचित्तु मन्यन्ते प्रज्ञापनायां मनःपर्यायज्ञाने दर्शनता पठयते”

(३) अवधिलब्धिवालोंको इन्द्रियोंकी सहायताके विना ही रूपी द्रव्य-विषयक जो सामान्य बोध होता है, वह 'अवधिदर्शन' है ।

(४) सम्पूर्ण द्रव्य-पर्यायोंको सामान्यरूपसे विषय करनेवाला बोध 'केवलदर्शन' है ।

दर्शनको अनाकार-उपयोग इसलिये कहते हैं कि इसकेद्वारा घस्तुके सामान्य-विशेष, उभय रूपोंमेंसे सामान्य रूप (सामान्य आकार) मुख्यतया जाना जाता है । अनाकार-उपयोगको न्याय-वैशेषिक आदि दर्शनोंमें 'निर्विकल्पअव्यवसायात्मकज्ञान' कहते हैं ॥१२॥

(१०)—लेश्याके भेदोंका स्वरूपः—

किण्णा नीला काज, तेज पम्हा य मुक्क भव्वियरा ।

वेयगखइगुचसममि,—च्छमीससासाण संनियरे ॥१३॥

शुणा नरिा कापोता, तेज पद्मा च शुक्ला भव्वतरा ।

वेदकक्षायिकोपशमामेध्यामिश्रसासादनान सशीतरौ ॥ १३ ॥

अर्थ—रूष्ण, नील, कापोत, तेजः, पद्म और शुक्ल, ये छह लेश्यायें हैं । भव्वत्व, अभव्वत्व, ये दो भेद भव्यमार्गणाके हैं । वेदक (क्षायो-पशमिक), क्षायिक, औपशमिक, मिथ्यात्व, मिश्र और सासादन, ये छह भेद सम्यक्त्वमार्गणाके हैं । सञ्चित्व, असञ्चित्व, ये दो भेद संक्षिमार्गणाके हैं ॥ १३ ॥

भाषार्थ—(१) काजलके समान रूष्ण वर्णके लेश्या-आतीय पुत्रलोंके सम्वन्धसे आत्मामें ऐसा परिणाम होता है, जिससे हिंसा आदि पाँच आत्त्रवोंमें प्रवृत्ति होती है मन, पञ्चन तथा शरीरका समय नहीं रहता स्वभाव लुप्त बन जाता है- गुण-दोषकी परीक्षा किये विना हां कार्य करनेकी शक्ततमी हो जाती है और क्रिया आ जाती है, वह परिणाम 'रूष्णलेश्या' है ।

(३) अवधिलब्धिवालोंको इन्द्रियोंकी सहायताके विना ही रूपी द्रव्य-विषयक जो सामान्य बोध होता है, वह 'अवधिदर्शन' है ।

(४) सम्पूर्ण द्रव्य-पर्यार्योंको सामान्यरूपसे विषय करनेवाला बोध 'केवलदर्शन' है ।

दर्शनको अनाकार-उपयोग इसलिये कहते हैं कि इसकेद्वारा वस्तुके सामान्य-विशेष, उभय रूपोंमेंसे सामान्य रूप (सामान्य आकार) मुख्यतया जाना जाता है । अनाकार-उपयोगको न्याय-वैशेषिक आदि दर्शनोंमें 'निर्विकल्पअव्यवसायात्मकज्ञान' कहते हैं ॥१२॥

(१०)—लेश्याके भेदोंका स्वरूप:—

किरहा नीला काज, तेज पम्हा य सुक्क भव्वियरा ।

वेयगखइगुवसममि, -च्छमीससासाण संनियरे ॥१३॥

कृष्णा नीला कापोता, तेजः पद्मा च शुक्ला भव्यतरौ ।

वदकक्षायिकोपशमामिध्यामिश्रसासादनान सशितरौ ॥ १३ ॥

अर्थ—कृष्ण, नील, कापोत, तेजः, पद्म और शुक्ल, ये छह लेश्यायें हैं । भव्यत्व, अभव्यत्व, ये दो भेद भव्यमार्गणाके हैं । वेदक (क्षायो-पशमिक), क्षायिक, औपशमिक, मिध्यात्व, मिश्र और सासादन, ये छह भेद सम्यक्त्वमार्गणाके हैं । सञ्चित्व, असञ्चित्व, ये दो भेद संक्षिमार्गणाके हैं ॥ १३ ॥

भावार्थ—(१) काजलके समान कृष्ण वर्णके लेश्या-आतीय पुद्गलोंके सम्बन्धसे आत्मामें ऐसा परिणाम होता है, जिससे हिंसा आदि पाँच आस्रवोंमें प्रवृत्ति होती है, मन, वचन तथा शरीरका सयम नहीं रहता, स्वभाव क्षुद्र बन जाता है; गुण-दोषकी परीक्षा किये विना ही कार्य करनेकी आदतसी हो जाती है और क्रूरता आ जाती है, वह परिणाम 'कृष्णलेश्या' है ।

कलता हो जाती है । ऐसा परिणाम शब्दके समान ध्वेत वर्णके लेश्या-जातीय-पुद्गलोंके सम्यन्धसे होता है ।

(११)--भव्यत्वमार्गणाके भेदोंका स्वरूपः—

(१) 'भव्य' वे हैं, जो अनादि तादृश-पारिणामिक-भावके कारण मोक्षको पाते हैं या पानेकी योग्यता रखते हैं ।

(२) जो अनादि तथाविध परिणामके कारण किसी समय मोक्ष पानेकी योग्यता ही नहीं रखते, वे 'अभव्य' हैं ।

(१२)--सम्यक्त्वमार्गणाके भेदोंका स्वरूपः—

(१) चार अनन्तानुबन्धीकपाय और दर्शनमोहनीयके उपशमसे प्रकट होनेवाला तत्त्व-रुचिरूप आत्म-परिणाम, 'श्रौपशमिकसम्यक्त्व' है । इसके (क) 'ग्रन्थि-भेद-जन्य' और (ख) 'उपशमश्रेणि-भावी', ये दो भेद हैं ।

(क) 'ग्रन्थि-भेद-जन्य श्रौपशमिकसम्यक्त्व', अनादि मिथ्यात्वकी भव्योंको होता है । इसके प्राप्त होनेकी प्रक्रियाका विचार दूसरे

कर्मग्रन्थकी २री गाथाके भावार्थमें लिखा गया है। इसको 'प्रथमोपशमसम्यक्त्व' भी कहा है।

(ख) 'उपशमत्रेशि-भावी औपशमिकसम्यक्त्व'की प्राप्ति चौथे, पाँचवें, छठे या सातवेंमेंसे किसी भी गुणस्थानमें हो सकती है, परन्तु आठवें गुणस्थानमें तो उसकी प्राप्ति अवश्य ही होती है।

औपशमिकसम्यक्त्वके समय आयुबन्ध, मरण, अनन्तानुबन्धी-कपायका बन्ध तथा अनन्तानुबन्धीकपायका उदय, ये चार बातें नहीं होती। पर उससे च्युत होनेके बाद सास्वाद-भावके समय उक्त चारों बातें हो सकती हैं।

(२) अनन्तानुबन्धीय और दर्शनमोहनोयके क्षयोपशमसे प्रकट होनेवाला तत्त्व-रुचिरूप परिणाम, 'क्षायोपशमिकसम्यक्त्व' है।

(३) जो तत्त्व-रुचिरूप परिणाम, अनन्तानुबन्धी-चतुष्क और दर्शनमोहनोय-त्रिकके क्षयसे प्रकट होता है, वह 'क्षायिकसम्यक्त्व' है।

यह क्षायिकसम्यक्त्व, जिन-कालिक मनुष्योंको होता है। जो जीव, आयुबन्ध करनेके बाद इसे प्राप्त करते हैं, वे तीसरे या चौथे भवमें मोक्ष पाते हैं, परन्तु अगले भवकी आयु बाँधनेके पहिले जिनको यह सम्यक्त्व प्राप्त होता है, वे वर्तमान भवमें ही मुक्त होते हैं।

१—यह मत, श्वेताश्वर-दिगम्बर दोनोंको एकसा इष्ट है।

“दंसणखवणस्सरिहो, जिणकालीयो पुमट्टवासुबरि” इत्यादि।

—पणसंग्रह पृ० ११३३।

“दंसणमोहक्खवणा, -पट्टवगो कम्मभूमिजो मणुसो।

तित्थयरपायमूले, केवलिसुद्धकेवणीमूले ॥११०॥”

—सम्पिसार।

(४) औपशमिकसम्यक्त्वका न्याय कर मिथ्यात्वके अभिमुक्त होनेके समय, जीवका जो परिणाम होता है, उसीको 'सासादन-सम्यक्त्व' कहते हैं । इसकी स्थिति, जघन्य एक समयकी 'और वत्कृष्ट दृष्ट आयलिकाओंकी होती है । इसके समय, अनन्तानुयन्त्रा-कषायोंका उदय रहनेके कारण, जीवके परिणाम निर्मल नहीं होते । मानाउनमें अतत्त्व रुचि, अत्यक्त होती है और मिथ्यात्वमें व्यक्त, यही दोनोंमें अन्तर है ।

(५) तत्त्व और अतत्त्व, इन दोनोंकी रुचिरूप मिश्र परिणाम, जो सम्यग्मिथ्यामोहनीयकर्मके उदयसे होता है, वह 'मिश्रसम्यक्त्व (सम्यग्मिथ्यात्व)' है ।

(६) 'मिथ्यात्व' वह परिणाम है, जो मिथ्यामोहनीयकर्मके उदयसे होता है, जिसके होनेमें जीव, जड चेतनका भेद नहीं जान पाता; इसीसे आत्मोन्मुक्त प्रवृत्तिवाला भी नहीं हो सकता है । हठ कदाग्रह प्रादि दोष इसीके फल हैं ।

(११)—संज्ञीमार्गणाके भेदोंका स्वरूप:—

(१) विशिष्ट मन.शक्ति अर्थात् दीर्घकालिकीसंज्ञाका होना 'सहित्व' है ।

(२) उक्त संज्ञाका न होना 'असहित्व' है ॥१३॥

(१)—मार्गणाओंमें जीवस्थान ।

[पाँच गाथाओंसे ।]

आहारेयर भेया, सुरनग्घविभंगमइसुओहिदुगे ।

सम्मत्ततिगे पम्हा,—सुक्कासन्नीसु सन्निदुगं ॥ १४ ॥

आहारेतरौ भेदास्सुरनरकविभङ्गमतिश्रुतावधिद्विके ।

सम्यक्त्वात्रिके पद्माशुक्लासंज्ञिषु संज्ञिद्विकम् ॥ १४ ॥

अर्थ—आहारकमार्गणाके आहारक और अनाहारक, ये दो भेद हैं । देवगति, नरकगति, विभङ्गज्ञान, मतिज्ञान, श्रुतज्ञान, अवधिज्ञान, अवधिदर्शन, तीन सम्यक्त्व (औपशमिक, क्षायिक और क्षायोपशमिक), दो लेश्याएँ (पद्मा और शुक्ला) और संज्ञित्व, इन नरह मार्गणाओंमें अपर्याप्त संज्ञी और पर्याप्त संज्ञी, ये दो जीवस्थान होते हैं ॥१४॥

(१४)—आहारकमार्गणाके भेदोंका स्वरूपः—

भावार्थ—(१) जो जीव, ओज, लोम और कवल, इनमेंसे किसी भी प्रकारके आहारको करता है, वह 'आहारक' है ।

(२) उक्त तीन तरहके आहारमेंसे किसी भी प्रकारके आहारको जो जीव ग्रहण नहीं करता है, वह 'अनाहारक' है ।

देवगति और नरकगतिमें वर्तमान कोई भी जीव, असंज्ञी नहीं होता । चाहे अपर्याप्त हो या पर्याप्त, पर होते हैं सभी संज्ञी ही । इसीसे इन दो गतियोंमें दो ही जीवस्थान माने गये हैं ।

विभङ्गज्ञानको पानेकी योग्यता किसी असंज्ञीमें नहीं होती। अतः उसमें भी अपर्याप्त-पर्याप्त संज्ञी, ये दो ही जीवस्थान माने गये हैं^१ ।

१—यह विषय पञ्चसग्रह गाथा २२ मे २७ तकमें है ।

२—यद्यपि पञ्चसग्रह द्वार १ गाथा २७वींमें यह उल्लेख है कि विभङ्गज्ञानमें सन्नि-पर्याप्त

मतिज्ञान, श्रुतज्ञान, अचधि-द्विक, श्रौपशमिक आदि उक्त तीन सम्यक्त्व और पद्म-शुद्ध लक्ष्या, इन नौ मार्गणाओंमें दो मंगी जीवस्थान माने गये हैं । इसका कारण यह है कि किसी असंजीमें सम्यक्त्वका सम्भव नहीं है और सम्यक्त्वके सिवाय मति-श्रुत-ज्ञान आदिका होना ही असम्भव है । इस प्रकार सभीके सिवाय दूसरे जीवोंमें पद्म या शुद्ध-लक्ष्याके योग्य परिणाम नहीं हो सकते । अपर्याप्त-स्थित्यामें मति श्रुत-ज्ञान और अचधि-द्विक इसलिये माने जाते हैं कि कोई-कोई जीव तीन ज्ञानसहित जन्मग्रहण करते हैं । जो जीव, आयु बोधनेके बाद क्षायिकसम्यक्त्व प्राप्त करता है, वह बँधी हुई आयुके अनुसार चार गतियोंमेंसे किसी भी गतिमें जाता है । इसी अपेक्षामें अपर्याप्त स्थित्यामें क्षायिकसम्यक्त्व माना जाता है । उस स्थित्यामें क्षायोपशमिकसम्यक्त्व माननेका कारण यह है कि भावी तीर्थङ्ग आदि, जय देव आदि गतिसें निकल कर मनुष्य-जन्म प्राप्ति करने हैं, तब वे क्षायोपशमिकसम्यक्त्वसहित होते हैं । श्रौपशमिकसम्यक्त्वके विषयमें यह जानना चाहिये कि आयुके पूर्ण हो जानेमें जब कोई श्रौपशमिकसम्यक्त्वी गणस्थानमें

च्युत होकर अनुत्तरविमानमें पैदा होता है, तब अपर्याप्त-अवस्थामें औपशमिकसम्यक्त्व पाया जाता है' ।

१—यह मूलग्रन्थ "मतीका" नामक दूरे कर्मग्रन्थका चूर्ण और पथग्रन्थके मतानुसार समझना चाहिये । चूर्णमें अपर्याप्त अवस्थाक सम्यक्त्वमें चायोपशमिक और चाधिक, ये दो, पर दोनोंमें औपशमिकमहित तीन सम्यक्त्व माने हैं । पथग्रन्थमें भी द्वार १ गा० २५वां तथा उमकी टीकामें उक्त चूर्णके पत्रकी ही पुष्टि की गई है । गोमटमार भी उन्ही मतके पत्रमें है, न्यायिक वह द्वाद—उपशमयोगि-मारी—उपशमसम्यक्त्वको अपर्याप्त अवस्थाके जीवोंको मानता है । इनकेलिये दक्षिणे, जायकाएउ की॥गा० ७०२ ती ।

परन्तु कोई आचार्य यह मानते हैं कि 'अपर्याप्त-अवस्थामें औपशमिकसम्यक्त्व नहीं होता । इससे उसमें केवल पर्याप्त मणी जीवस्थान मानना चाहिये ।' इस मतके समर्थनमें वे कहते हैं कि 'अपर्याप्त-अवस्थामें योग्य (वगुद) अ यथाय न होनेसे औपशमिकसम्यक्त्व नया नो उत्पन्न ही नहीं हो सकता । रहा पूर्व-भयर्ग प्राप्त किया हुआ, सो उमका भी अपर्याप्त-अवस्था तक रहना शास्त्र-सम्मत नहीं है, क्योंकि औपशमिकसम्यक्त्व दो प्रकारका है । एक तो वह, जो अनादि मिथ्यात्वोंको पहले-पहल होता है । दूसरा वह, जो उपशमभेष्टिके समय होता है । इनमें पहले प्रकारके सम्यक्त्वके सहित तो जीव मरता ही नग । इनका प्रमाण ५ गममें इस प्रकार है -

“अणबंधोदयमाउग, बंधं काल च सासणो कुणई' ।

उवसमसम्महिट्ठी, चउण्हमिफ पि नो कुणई ॥”

अर्थात् "अनन्तानुबन्धोका बन्ध, उसका उदय, आयुका बन्ध और मरणके चार कार्य दूसरे गुणस्थानमें होते हैं, पर इनमेंसे एक भी कार्य औपशमिकसम्यक्त्वमें नहीं है । दूसरे प्रकारके औपशमिकसम्यक्त्वके विषयमें यह नियम है कि उममें न जीव मरता तो है, पर जन्म ग्रहण करते ही सम्यक्त्वमाहेत्तु उदय होनेसे वह अमकसम्यक्त्वो न रह कर चायोपशमिकसम्यक्त्वो बन जाता है । यह बात शतपा (१०००) कर्मग्रन्थ की शृङ्खलीमें लिखी है —

“जो उवसमसम्महिट्ठी उवसमसेढीए कालं करेइ सो पढमसमये चेव सम्मत्तपुंजं उदयावलियाए, छोढूण सम्मत्तपुरगले वेएइ, तेण न उवसमसम्महिट्ठी अपज्जत्तगो लब्भइ ।”

अर्थात् "जो उपशमसम्यग्दृष्टि, उपशमभेष्टिके मरता है, वह मरणके प्रथम समयमें ही

मतिमार्गगामे दो खलि-जीवस्थानके शिवाय अन्य किसी जीव-
स्थानका सम्भव नहीं है क्योंकि अन्य सब जीवस्थान अन्तर्ग ही हैं ।

द्वेषगति अदि उपयुक्त मार्गगाथ्रोंमें अपर्याप्त सत्ता मतलब
करण-अपर्याप्तमे हैं, लब्धि अपर्याप्तमे नहीं । इनका धारण यह है
कि द्वेषगति और नरकगामिमें लब्धि-अपर्याप्तत्वमे कोई जीव पैदा
नहीं होते और न लब्धि-अपर्याप्तको, मति आदि धान, धन आदि
लेण्या तथा सम्पत्त्य होना है ॥ १४ ॥

तमसंनिश्रपज्जजुयं,-नरे सयापरश्रपज्ज तेऊए ।

धावर इमिदि पढमा,-चउ चार असन्नि डु ढायगले ॥१५॥

तदमपपर्याप्तपुत, नरे सयादरापर्याप्त तेजसि ।

ध्यावर एवेन्द्रिये प्रथमानि, चत्वारि द्वादशाग्निनि द्वे द्वे स्थिते ॥१५॥

मार्ग मार्गगीव पुत्रको नरकाधिकारमे आकाशमे देवता है, इससे कप, पञ्चम ही जीवग
मि सम्भव प्रमाण नहीं हो सकता ।”

इस प्रमाण परसहस्र-अपर्याप्त सिद्धि यह है, जीवगति-अपर्याप्त प्रमाण ही होने
पर आलोचक परसे सम्भवप्रमे कल्पन परसहस्र जीवस्थान हा जाता है ।

इस प्रमाण परसहस्र-अपर्याप्तमे करने नतीके परसे नामक अनेक सिद्धि मिली हो सकती
मार्गगा अन्तर्गत ही है कि जीवगति-अपर्याप्तमे अन्तर्गत ही है । परसे अनेक सिद्धि मिली,
परसे अनेक सिद्धि मिली । परसे अनेक सिद्धि मिली हा होता है । परसे अनेक सिद्धि मिली —

‘उवमममेदि पत्ता, मरति उवममगुणेनु जं मत्ता ।

मे लयनत्तम देवा, नव्यट्टे खयसमत्तजुधा ॥”

चौदह जीवस्थानोंमेंसे दो ही जीवस्थान संक्षी हैं। इसी कारण असंक्षिमार्गणामें बारह जीवस्थान समझना चाहिये।

प्रत्येक विकलेन्द्रियमें अपर्याप्त तथा पर्याप्त दो-दो जीवस्थान पाये जाते हैं, इसीसे विकलेन्द्रियमार्गणामें दो-ही-दो जीवस्थान माने गये हैं ॥१५॥

दस चरम तसे अजया,—हारगतिरितणुकसायदुअनाणे ।
पढमतिलेसाभवियर,—अचक्खुनपुमिच्छि सव्वे वि॥१६॥

दश चरमाणि त्रसेऽयताहारकतिर्यक्तनुकषायद्वयज्ञाने ।

प्रथमत्रिलेश्याभव्येतराऽचक्षुर्नपुमिथ्यात्वे सर्वाण्यपि ॥ १६ ॥

अर्थ—त्रसकायमें अन्तिम दस जीवस्थान है। अविरति, आहारक, तिर्यञ्चगति, काययोग, चार कषाय, मति-श्रुत दो अज्ञान, कृष्ण आदि पहली तीन लेश्याएँ, भव्यत्व, अभव्यत्व, अचक्षुर्दर्शन, नपुंसकवेद और मिथ्यात्व, इन अठारह मार्गणाश्रमोंमें सभी (चौदह) जीवस्थान पाये जाते हैं ॥ १६ ॥

भावार्थ—चौदहमेंसे अपर्याप्त और पर्याप्त सूक्ष्म-एकेन्द्रिय तथा अपर्याप्त और पर्याप्त वादर-एकेन्द्रिय, इन चार के सिवाय शेष दस जीवस्थान त्रसकायमें हैं, क्योंकि उन दसमें ही त्रसनामकर्मका उदय होता है और इससे वे ही स्वतन्त्रतापूर्वक चल-फिर सकते हैं।

अविरति आदि उपर्युक्त अठारह मार्गणाश्रमोंमें सभी जीवस्थान, इसलिये माने जाते हैं कि सब प्रकारके जीवोंमें इन मार्गणाश्रमोंका सम्भव है।

मिथ्यात्वमें सब जीवस्थान कहे हैं। अर्थात् सब जीवस्थानोंमें सामान्यतः मिथ्यात्व कहा है, किन्तु पहले बारह जीवस्थानोंमें अन-

भोग मिथ्यात्व समझना चाहिये क्योंकि उनमें अपनाभोग-जन्य (अज्ञान-जन्य) अतत्त्व-वृत्ति है । पञ्चमं ब्रह्म 'अनभिप्रतिष्ठ मिथ्यात्व' उन जीवस्थानोंमें लिखा है, जो अन्य अपेक्षामें । अर्थात् देव-सुख धर्म-का स्वीकार न होनेके कारण उन जीवस्थानोंका मिथ्यात्व 'अनभि-प्रतिष्ठ' भी कहा जा सकता है ॥१६॥

पञ्चमं ब्रह्म केवलद्वय-संज्ञयमाणनाण्डेन्द्रमण्डलीम् ।

पाण चरमपञ्च चरणे, निय ल् च पञ्जियर चरुदुमि ॥१७॥

पर्याप्तगती ने पञ्चद्वय-संज्ञयमाणनाण्डेन्द्रमण्डलीम् ।

पाञ्च चरमपर्याप्तानि पञ्चने, चरणे पञ्च वा पर्याप्तगतिने चरुदुमि ॥१७॥

अर्थ—केवल द्विक (केवलज्ञान-केवलदर्शन) गामाधिक प्राप्ति पाञ्च संज्ञय, मन-पर्याप्तज्ञान, देवविरक्ति, मनोभोग और मिथ्यात्वजन्य, इन ग्याह्य मार्गगान्धोंमें सिर्फ पर्याप्त नहीं जीवस्थान है । प्रचलनयोगमें अन्तिम पाञ्च (तीन्द्रिय, प्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, अक्षरि पञ्चेन्द्रिय और सति पञ्चेन्द्रिय) पर्याप्त जीवस्थान है । चतुर्दशज्ञानमें पर्याप्त तीन (चतुरिन्द्रिय, अक्षरि पञ्चेन्द्रिय और सति-पञ्चेन्द्रिय) जीवस्थान है या नगान्धमें पर्याप्त और अपर्याप्त दोनों प्रकारके एक तीन अर्थानि कुल ४८ जीवस्थान है ॥ १७ ॥

भाषार्थ—केवल द्विक प्रादि उपर्युक्त ग्याह्य मार्गगान्धोंमें सिर्फ पर्याप्त नहीं जीवस्थान माना जाता है । इसका कारण यह है कि पर्याप्त नहींके सिवाय अन्य प्रकारके जीवोंमें न स्वयंशक्तिका भोग न देवविरक्तिका समभव है । अत एव नानि नित्त जीवोंमें केवल द्विक, पाञ्च संज्ञय, देवविरक्ति और मन-पर्याप्तज्ञान, जिनका स्वस्वभाव शक्ति ही है, वे ही नहीं रहने । इसी तरह पर्याप्त नहींके सिवाय अन्य जीवोंमें तथाविध स्वस्वभाव का स्वस्वभाव न होनेके कारण मनोभोग नहीं होता और मिथ्यात्वजन्यकी योग्यता भी नहीं होती ।

एकेन्द्रियमें भाषापर्याप्ति नहीं होती। भाषापर्याप्तिके सिवाय वचनयोगका होना सम्भव नहीं। द्वीन्द्रिय आदि जीवोंमें भाषापर्याप्तिका सम्भव है। वे जब सम्पूर्ण स्वयोग्य पर्याप्तियाँ पूर्ण कर लेते हैं, तभी उनमें भाषापर्याप्तिके हो जानेसे वचनयोग हो सकता है। इसीसे वचनयोगमें पर्याप्त द्वीन्द्रिय आदि उपर्युक्त पाँच जीवस्थान माने हुए हैं।

श्रॉक्षवालोंको ही चक्षुर्दर्शन हो सकता है। चतुरिन्द्रिय, असंश्लि-
पञ्चेन्द्रिय और सक्षि-पञ्चेन्द्रिय, इन तीन प्रकारके ही जीवोंको श्रॉक्षें
होती है। इसीसे इनके सिवाय अन्य प्रकारके जीवोंमें चक्षुर्दर्शनका
अभाव है। उक्त तीन प्रकारके जीवोंके विषयमें भी दो मत हैं।

१—इन्द्रियपर्याप्तिकी नीचे-लिखी दो व्याख्यायें इन मतोंकी जड़ हैं —

(क) “इन्द्रियपर्याप्ति जीवकी वह शक्ति है निम्नकेद्वारा धातुस्वरूपमें परिणत आहार-पुट्र-
लोंमें योग्य पुट्रल, इन्द्रियस्वरूपमें परिणत किये जाते हैं।”

यह व्याख्या, प्रजापति-वृत्ति तथा पशुमन्त्र-वृत्ति पृ० ६ में है। इस व्याख्याके अनुसार
इन्द्रियपर्याप्तिका मतलब, “इन्द्रिय-जनक शक्तिमें है। इस व्याख्याको माननेवाले पहले मतका
आशय यह है कि स्वयोग्य पर्याप्तियों पूर्ण बन चुकनेके बाद (पर्याप्त-प्रवस्थामें) सबको इन्द्रिय-
जन्य उपयोग होता है पर्याप्त-प्रवस्थामें नहीं। इसलिये इन्द्रियपर्याप्ति पूर्ण बन चुकनेके बाद,
नेत्र होनेपर भी अपर्याप्त-प्रवस्थामें चतुरिन्द्रिय आदिकी चक्षुर्दर्शन नहीं माना जाता।

(ख) — “इन्द्रियपर्याप्ति जीवकी वह शक्ति है, जिसकेद्वारा योग्य आहार पुट्रलोंको
इन्द्रियरूपमें परिणत करके इन्द्रिय-जन्य बोधका सामर्थ्य प्राप्त किया जाता है”

यह व्याख्या बृहत्समग्र-इण्डो पृ० १३२ तथा भगवती-वृत्ति पृ० २४६ में है। इसके अनु-
सार इन्द्रियपर्याप्तिका मतलब, इन्द्रिय-रचानामें लेकर इन्द्रिय-जन्य उपयोग तककी सब क्रियाओंको
करनेवाली शक्तिमें है। इस व्याख्याको माननेवाले दूसरे मतके अनुसार इन्द्रियपर्याप्ति पूर्ण बन
जानेसे अपर्याप्त-प्रवस्थामें भी सबको इन्द्रिय जन्य उपयोग होता है। इसलिये इन्द्रियपर्याप्ति बन
जानेके बाद नेत्र-जन्य उपयोग होनेके कारण अपर्याप्त-प्रवस्थामें भी चतुरिन्द्रिय आदिकी चक्षुर्-
दर्शन मानना चाहिये। इस मतकी पुष्टि, पशुमन्त्र-इमलयगिरि-वृत्तिके ६ पृष्ठपर उल्लिखित इस
मन्तव्यसे होती है —

प्राप्ते मर्त्ये अनुस्मृत्ये तन्मै न्ययोन्य पर्याप्तियां पूर्णं यत्नं ज्ञानेके प्राद
 ही अणुर्गणं माना ज्ञाना है । दुन्दुभे मनके अनुस्मृत्ये न्ययोन्य पर्या-
 मियां पूर्णं होनेके प्राप्ते भी—अपर्याप्त अपर्याप्तै भी—अणुर्गणं
 माना ज्ञाना है किन्तु इत्यपेक्षिते इन्द्रियपर्याप्तिका पूर्णं यत्नं ज्ञाना
 आप्यशक है पर्योकि इन्द्रियपर्याप्ति न यत्नं ज्ञानं नय तत्र अंगरक्षे
 पूर्णं न यत्नंयै अणुर्गणं ही ही नय नयना । इत्य दुन्दुभे मनके
 अनुस्मृत्ये अणुर्गणंयै प्रा नीयस्थान मानं ह्युष्टं योः प्राप्ते मनके
 अनुस्मृत्ये भी न जीवस्थान ॥ १५ ॥

धीनरपिण्डि चरमा. चउ अग नरेदु स्वनि छ अयज्ञा ।
 मे मृदुमयपज्ञ विगा, तान्निगि ट्त्तो गुणे नुचं ॥१८॥

धीनरपिण्डि चरमा, चउ अग नरेदु स्वनि छ अयज्ञा ।
 मे मृदुमयपज्ञ विगा, तान्निगि ट्त्तो गुणे नुचं ॥ १८ ॥

अर्थ—स्वप्ने, पुरुषवेत्त योः पञ्चेन्द्रियत्वानिमै अस्मिन् चार
 (अपर्याप्त तथा पर्याप्त अस्मिन् पञ्चेन्द्रिय, अपर्याप्त तथा पर्याप्त
 अस्मिन् पञ्चेन्द्रिय) नीयस्थान है । अज्ञानाद्यसमागतामै अपर्याप्त पर्याप्त
 ही स्वप्ने चार अस्मिन् पञ्चेन्द्रिय, पाद-पञ्चेन्द्रिय, तीन्द्रिय, प्रीन्द्रिय,
 चतुर्गिन्द्रिय आर अस्मिन् पञ्चेन्द्रिय, ये तत्र अपर्याप्त, पूर्ण अष्ट
 जीवस्थान है । अज्ञानाद्यसमागतामै तत्र अष्टमैवे तत्र अपर्याप्तयो
 एतेष्वर नैव स्थान नीयस्थान है ।

असंज्ञि-पञ्चेन्द्रिय आदि चार जीवस्थान कहे हुए हैं । इसमें अपर्याप्त-का मतलब करण-अपर्याप्तसे है, लब्धि-अपर्याप्तसे नहीं- क्योंकि लब्धि-अपर्याप्तको द्रव्यवेद, नपुंसक ही होता है ।

असंज्ञि-पञ्चेन्द्रियको यहाँ स्त्री और पुरुष, ये दो वेद माने हैं और सिद्धान्तमें नपुंसक तथापि इसमें कोई विरोध नहीं है । क्योंकि यहाँ-का कथन द्रव्यवेदकी अपेक्षासे और सिद्धान्तका कथन भाववेदकी अपेक्षासे है । भावनपुंसकवेदवालेको स्त्री या पुरुषके भी चिह्न होते हैं ।

अनाहारकमार्गणामें जो आठ जीवस्थान ऊपर कहे हुए हैं, इनमें सात अपर्याप्त है और एक पर्याप्त । सब प्रकारके अपर्याप्त जीव, अनाहारक^३ उस समय होते हैं, जिस समय वे विग्रहगति (वक्रगति) में एक, दो या तीन समय तक आहार ग्रहण नहीं करते । पर्याप्त संज्ञीको अनाहारक इस अपेक्षासे माना है कि केवलशानी, द्रव्यमनके संबन्धसे सक्षी कहलाते हैं और वे केवलिसमुद्धातके तीसरे, चौथे और पाँचवें समयमें कार्मणकाययोगी होनेके कारण किसी प्रकारके आहारको ग्रहण नहीं करते ।

१—“तेण भते असंनिपचेदिय तिरिक्खजोणिया किं इत्थिवेयगा पुरिसवेयगा नपुंसकवेयगा ? गोयमा ! नो इत्थिवेयगा नो पुरिसवेयगा, नपुंसकवेयगा ।”
—भगवतो ।

२—“यद्यपि चासांज्ञिपर्याप्तापर्याप्तौ नपुंसकौ तथापि स्त्रीपुंसलिङ्गाकारमात्रमङ्गीकृत्य स्त्रीपुसावुक्ताविति ।”

—पञ्चमग्रह द्वार १, गा० २४ की मूल टीका ।

३—रेखिये, परिशिष्ट 'ठ' ।

साक्षात्तन्मन्त्रकर्म सात जीवन्मान कहे हैं, जिनमेंसे एक अर्थात्त है श्रीर एक अर्थात्त । मूलम-परंन्द्रियको छोड़कर अन्य एक अर्थात्त अर्थात्त जीवन्मानोंमें साक्षात्तन्मन्त्रकर्म इसविधे माना जाता है कि जो कोई जीवन्मानिकमन्त्रकर्मशाखा जीव, उन मन्त्रकर्मों को छोड़ता हुआ सात परंन्द्रिय, हीन्द्रिय, प्रोन्द्रिय, चतुर्गिन्द्रिय, अर्थात्त परंन्द्रिय या अर्थात्त-परंन्द्रियमें जन्म प्राण करता है, तब उसका अर्थात्त अर्थात्त साक्षात्तन्मन्त्रकर्म पाया जाता है परन्तु कोई जीव जीवन्मानिकमन्त्रकर्मको उन्नत करता हुआ मूलम-परंन्द्रियमें पैदा नही होता, इसविधे उनमें अर्थात्त अर्थात्त साक्षात्तन्मन्त्रकर्म पाया नही है । अर्थात्त परंन्द्रियके मियाप कोई भी जीव, अर्थात्त अर्थात्त साक्षात्तन्मन्त्रकर्मों नही होता क्योंकि इस अर्थात्त अर्थात्त जीवन्मानिकमन्त्रकर्म वालेवाले मंत्री ही होते हैं, दूसरे नहीं ॥ १८ ॥



असंज्ञि-पञ्चेन्द्रिय आदि चार जीवस्थान कहे हुए हैं । इसमें अपर्याप्त-का मतलब करण-अपर्याप्तसे है, लब्धि-अपर्याप्तसे नहीं, क्योंकि लब्धि-अपर्याप्तको द्रव्यवेद, नपुंसक ही होता है ।

असंज्ञि-पञ्चेन्द्रियको यहाँ स्त्री और पुरुष, ये दो वेद माने हैं और सिद्धान्तमें नपुंसक, तथापि इसमें कोई विरोध नहीं है । क्योंकि यहाँ-का कथन द्रव्यवेदकी अपेक्षासे और सिद्धान्तका कथन भाववेदकी अपेक्षासे है । भावनपुंसकवेदवालेको स्त्री या पुरुषके भी चिह्न होते हैं ।

अनाहारकमार्गणामें जो आठ जीवस्थान ऊपर कहे हुए हैं, इनमें सात अपर्याप्त हैं और एक पर्याप्त । सब प्रकारके अपर्याप्त जीव, अनाहारक^३ उस समय होते हैं, जिस समय वे विग्रहगति (वक्रगति) में एक, दो या तीन समय तक आहार ग्रहण नहीं करते । पर्याप्त संज्ञीको अनाहारक इस अपेक्षासे माना है कि केवलशानी, द्रव्यमनके संबन्धसे संज्ञी कहलाते हैं और वे केवलिसमुद्धातके तीसरे, चौथे और पाँचवें समयमें कर्मणकाययोगी होनेके कारण किसी प्रकारके आहारको ग्रहण नहीं करते ।

१—“तेणं भंते असंनिपचेदिय तिरिक्खजोणिया किं इत्थिवेयगा पुरिसवेयगा नपुंसकवेयगा ? गोयमा ! नो इत्थिवेयगा नो पुरिसवेयगा, नपुंसकवेयगा ।”
—भगवन्तो ।

२—“यद्यपि चासंज्ञिपर्याप्तापर्याप्तौ नपुंसकौ तथापि स्त्रीपुंसलिङ्गाकारमात्रमङ्गीकृत्य स्त्रीपुंसावुक्ताभिति ।”

—पञ्चमग्रह द्वार १, गा० २४ की मूल टीका ।

३—रेखिये, परिशिष्ट ‘ठ’ ।

सासादनसम्यक्त्वमें सात जीवस्थान फटे हैं, जिनमेंसे छह अपर्याप्त हैं और एक पर्याप्त । सूक्ष्म-पञ्चेन्द्रियको छोड़कर अन्य छह प्रकारके अपर्याप्त जीवस्थानोंमें सासादनसम्यक्त्व इत्थलिये माना जाता है कि जब कोई श्रोत्रशमिकसम्यक्त्ववाला जीव, उम्र सम्यक्त्वको छोड़ना हुआ घादर पञ्चेन्द्रिय, ह्रीन्द्रिय, प्रोन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, श्रवण-पञ्चेन्द्रिय या शक्ति-पञ्चेन्द्रियमें जन्म ग्रहण करता है, तब उसको अपर्याप्त-अवस्थामें नासादनसम्यक्त्व पाया जाता है परन्तु कोई जीव श्रोत्रशमिकसम्यक्त्वको ग्रहण करता हुआ सूक्ष्म पञ्चेन्द्रियमें पैदा नहीं होता, इत्थलिये उसमें अपर्याप्त अवस्थामें नासादनसम्यक्त्वका लभ्य नहीं है । शक्ति-पञ्चेन्द्रियके सिवाय कोई भी जीव, पर्याप्त-अवस्थामें नासादनसम्यक्त्वही नहीं होता. क्योंकि इस अवस्थामें श्रोत्रशमिकसम्यक्त्व पानेवाले सभी ही होते हैं, दुसरे नहीं ॥ १८ ॥



(२)-मार्गणाओमें गुणस्थान ।

[पाँच गाथाओमें ।]

पण तिरि चउ सुरनरए. नरसंनिपण्णिदिमव्वतासि सव्व ।
इगविगळभूदगवणे, दु दु एगं गइतसअभव्वे ॥ १६ ॥

पञ्च तिरिक्षि चत्वारि सुरनरके, नरसन्निपञ्चेन्द्रियभव्यप्रस सर्वाणि ।
एकाविकलभूदकवने, द्वे द्वे एक गतित्रसामव्ये ॥ १९ ॥

अर्थ—तिर्यञ्चगतिमें पाँच गुणस्थान हैं । देव तथा नरकगतिमें चार गुणस्थान हैं । मनुष्यगति, संज्ञी, पञ्चेन्द्रियजाति, भव्य और त्रसकाय, इन पाँच मार्गणाओमें सब गुणस्थान हैं । एकेन्द्रिय, विकलेन्द्रिय, पृथ्वीकाय, जलकाय और वनस्पतिकायमें पहला और दूसरा, ये दो गुणस्थान हैं । गतित्रस (तेजःकाय और वायुकाय) और अभव्यमें एक (पहला) ही गुणस्थान है ॥ १६ ॥

भावार्थ—तिर्यञ्चगतिमें पहले पाँच गुणस्थान हैं, क्योंकि उसमें जाति-स्वभावसे सर्वविरतिका संभव नहीं होता और सर्वविरतिके सिवाय छुठे आदि गुणस्थानोंका संभव नहीं है ।

देवगति और नरकगतिमें पहले चार गुणस्थान माने जानेका सबब यह है कि देव या नरक, स्वभावसे ही विरतिरहित होते हैं और विरतिके बिना अन्य गुणस्थानोंका संभव नहीं है ।

मनुष्यगति आदि उपर्युक्त पाँच मार्गणाओमें हर प्रकारके परिणामोंके संभव होनेके कारण सब गुणस्थान पाये जाते हैं ।

एकेन्द्रिय, विकलेन्द्रिय, पृथ्वीकाय, जलकाय और वनस्पतिकायमें दो गुणस्थान कहे हैं । इनमेंसे दूसरा गुणस्थान अपर्याप्त-अवकामों ही होता है । एकेन्द्रिय आदिकी आयुका बन्ध हो जानेके

बाद जब किसीको औपशमिकसम्यक्त्व प्राप्त होता है, तब वह उसे त्याग करता हुआ सामान्यसम्यक्त्वसहित एकेन्द्रिय आदिमें जन्म प्रदण करता है। उस समय अपर्याप्त-अवस्थामें कुछ काल तक दूसरा गुणस्थान पाया जाता है। पहला गुणस्थान तो एकेन्द्रिय आदिकेलिये सामान्य है- क्योंकि वे सब अनाभोग (अज्ञान-) के कारण तर्र-श्रुत-हीन होनेसे मिथ्यात्वो होते हैं। जो अपर्याप्त एकेन्द्रिय आदि, दूसरे गुणस्थानके अधिकारी पड़े गये हैं, वे प्रण-अपर्याप्त हैं, लब्धि-अपर्याप्त नहीं क्योंकि लब्धि अपर्याप्त तो सभी जीव, मिथ्यात्वो ही होते हैं।

तेज काय और वायुकाय, जो गतिप्रस या लब्धिप्रस पड़े जाते हैं, उनमें न तो औपशमिकसम्यक्त्व प्राप्त होता है और न औपशमिकसम्यक्त्वको ग्रसन करनेवाला जीव ही उनमें जन्म प्रदण करता है इसीसे उनमें पहला ही गुणस्थान फटा गया है।

अभर्ष्यामें सिर्फ प्रथम गुणस्थान, इस कारण माना जाता है कि वे स्वभावसे ही सम्यक्त्व-लाभ नहीं कर सकते और सम्यक्त्व प्राप्त किये बिना दूसरे आदि गुणस्थान अस्मभव हैं ॥ १६ ॥

वेद्यतिकसाय नव दस, लोभे च उ अजय हु ति अनाणतिगे ।

चारस अचक्रवु चक्रवुसु, पढमा अहग्वाह चरम चउ ॥२०॥

वेदात्ररूपाये नव दस, लोभे चत्वार्यवते हे प्राण्यज्ञानतिके ।

हादशाचक्षुश्चक्षुरोः, प्रथमानि यथाख्याते चरमाणि चत्वार ॥ २० ॥

अर्थ—तीन वेद तथा तीन कपाय (संज्वलन-क्रोध, मान और माया-) में पहले नौ गुणस्थान पाये जाते हैं। लोभमें (संज्वलन-लोभ-) में दस गुणस्थान होते हैं। अयत (अचिरति-) में चार गुणस्थान हैं। तीन अज्ञान (मति-अज्ञान, धृत-अज्ञान और विभङ्गज्ञान-) में पहले दो या तीन गुणस्थान माने जाते हैं। अचक्षुर्दर्शन और चक्षु-

दर्शनमें पहले बारह गुणस्थान होते हैं । यथाख्यातचारित्र्यमें अन्तिम चार गुणस्थान हैं ॥ २० ॥

भावार्थ—तीन वेद और तीन संज्वलन-कषायमें नौ गुणस्थान कहे गये हैं, सो उदयकी अपेक्षासे समझना चाहिये, क्योंकि उनकी सत्ता ग्यारहवें गुणस्थान पर्यन्त पाई जा सकती है । नववें गुणस्थानके अन्तिम समय तकमें तीन वेद और तीन संज्वलनकषाय या तो क्षीण हो जाते हैं या उपशान्त, इस कारण आगेके गुणस्थानोंमें उनका उदय नहीं रहता ।

संज्वलनलोभमें दस गुणस्थान उदयकी अपेक्षासे ही समझने चाहिये, क्योंकि सत्ता तो उसकी ग्यारहवें गुणस्थान तक पाई जा सकती है ।

अविरतिमें पहले चार गुणस्थान इसलिये कहे हुए हैं कि पाँचवेंसे लेकर आगेके सब गुणस्थान विरतिरूप हैं ।

अज्ञान-त्रिकर्म गुणस्थानोंकी सख्याके विषयमें दो मत हैं । पहला उसमें दो गुणस्थान मानता है और दूसरा तीन गुणस्थान । ये दोनों मत कर्मग्रन्थिक हैं ।

(१) दो गुणस्थान माननेवाले आचार्यका अभिप्राय यह है कि तीसरे गुणस्थानके समय शुद्ध सम्यक्त्व न होनेके कारण पूर्ण यथार्थ ज्ञान भले ही न हो, पर उस गुणस्थानमें मिश्र-दृष्टि होनेसे यथार्थ ज्ञानकी थोड़ी-बहुत मात्रा रहती ही है । क्योंकि मिश्र-

१—इनमेंसे पहला मत ही गोम्मटसार-जीवकाण्डकी ६८६ वीं गाथामें उल्लिखित है ।

२—“मिथ्यात्वाधिकस्य मिश्रदृष्टेरज्ञानबाहुल्यं सम्यक्तत्वाधिकस्य पुन. सम्यग्ज्ञानबाहुल्यमिति ।”

अर्थात् “मिथ्यात्व अधिक होनेपर मिश्र-दृष्टिमें अज्ञानकी बहुलता और सम्यक्त्व अधिक होनेपर ज्ञानकी बहुलता होती है ।”

दृष्टिके समय मिथ्यात्वका उदय जब अधिक प्रमाणमें रहता है, तब तो अज्ञानका अंश अधिक और ज्ञानका अंश कम होता है। पर जब मिथ्यात्वका उदय मन्द और सम्यक्त्व पुङ्गवका उदय तीव्र रहता है, तब ज्ञानकी मात्रा ज्यादा और अज्ञानकी मात्रा कम होती है। चाहे मिश्र-दृष्टिकी कैसी भी अवस्था हो, पर उसमें न्यून-अधिक प्रमाणमें ज्ञानकी मात्राका सम्यक् होनेके कारण उस समयके ज्ञानको अज्ञान न मानकर ज्ञान ही मानना उचित है। इसलिये अज्ञान-त्रिकमें दो ही गुणस्थान मानने चाहिये।

(२) तीन गुणस्थान माननेवाले प्राचार्यका आशय यह है कि यद्यपि तीसरे गुणस्थानके समय अज्ञानको ज्ञान-मिथित फटा है तथापि मिश्र ज्ञानको ज्ञान मानना उचित नहीं उभे अज्ञान ही कहना चाहिये। क्योंकि शुद्ध सम्यक्त्व हुए बिना चाहे कैसा भी ज्ञान हो, पर वह है अज्ञान। यदि सम्यक्त्वके अंशके कारण तीसरे गुणस्थानमें ज्ञानको अज्ञान न मान कर ज्ञान ही मान लिया जाय तो दूसरे गुणस्थानमें भी सम्यक्त्वका अंश होनेके कारण ज्ञानको अज्ञान न मानकर ज्ञान ही मानना पड़ेगा, जो कि श्रेष्ठ नहीं है। श्रेष्ठ न होनेका सबब यही है कि अज्ञान-त्रिकमें दो गुणस्थान माननेवाले भी, दूसरे गुणस्थानमें मति आदिको अज्ञान मानते हैं। सिद्धान्तवादीके सिवाय किसी भी कर्मग्रन्थिक विद्वानको दूसरे गुणस्थानमें मति आदिको ज्ञान मानना श्रेष्ठ नहीं है। इस कारण सासादनकी तरह मिश्रगुणस्थानमें भी मति आदिको अज्ञान मानकर अज्ञान-त्रिकमें तीन गुणस्थान मानना युक्त है।

अचक्षुर्दर्शन तथा चक्षुर्दर्शनमें बारह गुणस्थान इस अभिप्रायसे

१—“मिस्सामि वा मिस्सा” इत्यादि ।

अर्थात् “मिमगुणस्थानमें अज्ञान, ज्ञान-मिथित है।”

माने जाते हैं कि उक्त दोनों दर्शन ज्ञायोपशमिक हैं, इससे सायिक-दर्शनके समय अर्थात् तेरहवें और चौदहवें गुणस्थानमें उनका अभाव हो जाता है, क्योंकि ज्ञायिक और ज्ञायोपशमिक ज्ञान-दर्शनका साहचर्य नहीं रहता ।

यथाख्यातचारित्र्यमें अन्तिम चार गुणस्थान माने जानेका अभि-प्राय यह है कि यथाख्यातचारित्र्य, मोहनीयकर्मका उदय रुक जाने-पर प्राप्त होता है और मोहनीयकर्मका उदयाभाव ग्यारहवेंसे चौह-हवें तक चार गुणस्थानोंमें रहता है ॥ २० ॥

मणनाणि सग जयाई, समइयछेय चउ दुन्नि परिहारे ।
केवलदुगि दो चरमा, जयाइ नव महसुआहिदुगे ॥२१॥

मनोज्ञाने सप्त यताक्षिनि, सामायिकच्छेदे चत्वारि द्वे परिहारे ।

केवलद्विके द्वे चरमेऽयतादीनि नव मतिश्रुतावधिद्विके ॥ २१ ॥

अर्थ—मनःपर्यायज्ञानमें प्रमत्तसंयत आदि सात गुणस्थान, सामायिक तथा छेदोपस्थापनीय-संयममें प्रमत्तसंयत आदि चार गुणस्थान, परिहारविशुद्धसंयममें प्रमत्तसंयत आदि दो गुणस्थान; केवल-द्विकमें अन्तिम दो गुणस्थान, मतिज्ञान, श्रुतज्ञान और अवधि-द्विक, इन चार मार्गणाश्रमोंमें अविरतसम्यग्दृष्टि आदि नौ गुण-स्थान हैं ॥ २१ ॥

भावार्थ—मनःपर्यायज्ञानवाले, छूटे आदि सात गुणस्थानोंमें वर्तमान पाये जाते हैं । इस ज्ञानकी प्राप्तिके समय सातवाँ और प्राप्तिके बाद अन्य गुणस्थान होते हैं ।

सामायिक और छेदोपस्थापनीय, ये दो संयम, छूटे आदि चार गुणस्थानोंमें माने जाते हैं, क्योंकि वीतराग-भाव होनेके कारण ऊपरके गुणस्थानोंमें इन सराग-संयमोंका संभव नहीं है ।

परिहारविशुद्धसयममें रहकर श्रेणि नहीं की जा सकती, इसलिये उसमें छूटा और सातवाँ, ये दो ही गुणस्थान समझने चाहिये ।

केवलज्ञान और केवलदर्शन दोनों ज्ञायिक हैं । ज्ञायिक-ज्ञान और ज्ञायिक-दर्शन, तेरहवें और चौदहवें गुणस्थानमें होते हैं, इसीसे केवल-द्विकमें उक्त दो गुणस्थान माने जाते हैं ।

मतिज्ञान, श्रुतज्ञान और अवधि-ष्ठिकवाले, चौथेंसे लेकर बारहवें तक नौ गुणस्थानमें वर्तमान होते हैं, क्योंकि सम्यक्त्व प्राप्त होनेके पहले अर्थात् पहले तीन गुणस्थानोंमें मति आदि अप्रानरूप ही हैं और अन्तिम दो गुणस्थानमें ज्ञायिक-उपयोग होनेसे इनका अभाव ही हो जाता है ।

इस जगह अवधिदर्शनमें नव गुणस्थान कहे हुए हैं, सो काम-ग्रन्थिक मतके अनुसार । कामग्रन्थिक विद्वान पहले तीन गुणस्थानोंमें अवधिदर्शन नहीं मानते । वे कहते हैं कि विभङ्गज्ञानसे अवधिदर्शनकी भिन्नता न माननी चाहिये । परन्तु सिद्धान्तके मतानुसार उसमें और भी तीन गुणस्थान गिनने चाहिये । सिद्धान्ती, विभङ्गज्ञानसे अवधिदर्शनको जुदा मानकर पहले तीन गुणस्थानोंमें भी अवधि-दर्शन मानते हैं ॥ २१ ॥

अड उवसमि चउ वेयगि, खहए इकार मिच्छतिगि देसे ।
सुहुमे य सठाणं तेर,-स जोग आहार सुक्काए ॥ २२॥

अष्टोपशमे चत्वारि वेदके, ज्ञायिक एकादश मिष्यात्रिके देशे ।

सूक्ष्मे च स्वस्थानं त्रयोदश योगे आहारे शुभलायाम् ॥ २३ ॥

अर्थ—उपशमसम्यक्त्वमें चौथा आदि आठ, वेदक (ज्ञायोपश-मिक-) सम्यक्त्वमें चौथा आदि चार और ज्ञायिकसम्यक्त्वमें चौथा

आदि ग्यारह गुणस्थान हैं । मिथ्यात्व-त्रिक (मिथ्यादृष्टि, सास्वादन और मिश्रदृष्टि-) में, देशविरतिमें तथा सूक्ष्मसम्परायचरित्रमें स्व-स्व स्थान (अपना अपना एक ही गुणस्थान) है । योग, आहारक और शुक्ललेश्यामार्गणोंमें पहले तेरह गुणस्थान हैं ॥ २२ ॥

भावार्थ—उपशमसम्यक्त्वमें आठ गुणस्थान माने हैं । इनमेंसे चौथा आदि चार गुणस्थान, ग्रन्थि-भेद-जन्य प्रथम सम्यक्त्व पाते समय और आठवाँ आदि चार गुणस्थान, उपशमश्रेणि करते समय होते हैं ।

वेदकसम्यक्त्व तभी होता है, जब कि सम्यक्त्वमोहनीयका उदय हो । सम्यक्त्वमोहनीयका उदय, श्रेणिका आरम्भ न होने तक (सातवें गुणस्थान तक) रहता है । इसी कारण वेदकसम्यक्त्वमें चौथेसे लेकर चार ही गुणस्थान समझने चाहिये ।

चौथे और पाँचवें आदि गुणस्थानमें क्षायिकसम्यक्त्व प्राप्त होता है, जो सदाकेलिये रहता है, इसीसे उसमें चौथा आदि ग्यारह गुणस्थान कहे गये हैं ।

पहला ही गुणस्थान मिथ्यात्वरूप, दूसरा ही सास्वादन-भावरूप, तीसरा ही मिश्र-दृष्टिरूप पाँचवाँ ही देशविरतिरूप और दसवाँ ही सूक्ष्मसम्परायचरित्ररूप है । इसीसे मिथ्यात्व-त्रिक, देशविरति और सूक्ष्मसम्परायमें एक-एक गुणस्थान कहा गया है ।

तीन प्रकारका योग, आहारक और शुक्ललेश्या, इन छह मार्गणाओंमें तेरह गुणस्थान होते हैं; क्योंकि चौदहवें गुणस्थानके समय न तो किसी प्रकारका योग रहता है, न किसी तरहका आहार ग्रहण किया जाता है और न लेश्याका ही सम्भव है ।

योगमें तेरह गुणस्थानोंका कथन मनोयोग आदि सामान्य योगों-

की अपेक्षासे किया गया है । सत्यमनोयोग आदि विशेष योगोंकी अपेक्षासे गुणस्थान इस प्रकार हैं,—

(क) सत्यमन, असत्यामृषामन, सत्यवचन, असत्यामृषावचन और ओदारिक, इन पाँच योगोंमें तेरह गुणस्थान हैं ।

(ख) असत्यमन, मिश्रमन, असत्यवचन, और मिश्रवचन, इन चारमें पहले बारह गुणस्थान हैं ।

(ग) ओदारिकमिश्र तथा कर्मणकाययोगमें पहला, दूसरा, चौथा और तेरहवाँ, ये चार गुणस्थान हैं ।

(घ) वैक्रियकाययोगमें पहले सात और वैक्रियमिश्रकाययोगमें पहला, दूसरा, चौथा, पाँचवाँ और छठा, ये पाँच गुणस्थान हैं ।

(च) आहारककाययोगमें छठा और सातवाँ, ये दो और आहारकमिश्रकाययोगमें केवल छठा गुणस्थान है ॥ २२ ॥

अस्सन्निसु पढमदुग्ग, पढमातिलेसासु छघ दुसु सत्ता ।
पढमंतिमदुग्गअजया, अण्हारे मग्गणासु गुणा ॥२३॥

असंज्ञिपु प्रथमद्विक, प्रथमत्रिलेदयासु पट् च द्वयोरसत्त ।

प्रथमान्तिमद्विकायतान्यनाहारे मार्गणासु गुणाः ॥ २३ ॥

अर्थ—असंज्ञिओंमें पहले दो गुणस्थान पाये जाते हैं । कृष्ण, नील और कापोत, इन तीन लेश्याओंमें पहले छह गुणस्थान और तेज और पद्म, इन दो लेश्याओंमें पहले सात गुणस्थान हैं । अनाहारकमार्गणोंमें पहले दो, अन्तिम दो और अचिरतसम्यग्दृष्टि, ये पाँच गुणस्थान हैं । इस प्रकार मार्गणाओंमें गुणस्थानका वर्णन हुआ ॥ २३ ॥

भावार्थ—असंज्ञीमें दो गुणस्थान कहे हुए हैं । पहला गुणस्थान सब प्रकारके असंज्ञियोंको होता है और दूसरा कुछ असंज्ञिओंको । ऐसे असंज्ञी, करण-अपर्याप्त एकेन्द्रिय आदि ही हैं, क्योंकि

लब्धि-अपर्याप्त एकेन्द्रिय आदिमें कोई जीव सास्वादन-भावसहित आकार जन्म ग्रहण नहीं करता ।

कृष्ण, नील और कापोत, इन तीन लेश्याश्रमोंमें छह गुणस्थान माने जाते हैं। इनमेंसे पहले चार गुणस्थान ऐसे हैं कि जिनकी प्राप्तिके समय और प्राप्तिके बाद भी उक्त तीन लेश्याएँ होती हैं। परन्तु पाँचवाँ और छठा, ये दो गुणस्थान ऐसे नहीं हैं। ये दो गुणस्थान सम्यक्त्व-मूलक विरतिरूप हैं, इसलिये इनकी प्राप्ति तेजः आदि शुभ लेश्या-श्रमोंके समय होती है, कृष्ण आदि अशुभ लेश्याश्रमोंके समय नहीं। तो भी प्राप्ति हो जानेके बाद परिणाम-शुद्धि कुछ घट जानेपर इन दो गुणस्थानोंमें अशुभ लेश्याएँ भी आ जाती हैं।

कहीं-कहीं कृष्ण आदि तीन अशुभ लेश्याश्रमोंमें पहले चार ही गुणस्थान कहे गये हैं, सो प्राप्ति-कालकी अपेक्षासे अर्थात् उक्त तीन लेश्याश्रमोंके समय पहले चार गुणस्थानोंके सिवाय अन्य कोई गुण-स्थान प्राप्त नहीं किया जा सकता।

तेजोलेश्या और पद्मलेश्यामें पहले सात गुणस्थान माने हुए हैं, सो प्रतिपद्यमान और पूर्वप्रतिपन्न, दोनोंकी अपेक्षासे अर्थात् सात गुणस्थानोंको पानेके समय और पानेके बाद भी उक्त दो लेश्याएँ रहती हैं।

१—यही बात श्रीमद्रवाहुस्वामीने कही है —

“सम्मत्तसुय सन्वा,—सु लहइ सुद्धासु तीसु य चरित्त ।

पुव्वपडिवन्नओ पुण, अन्नयरीए उ लेसाए ॥८२२॥”

—आवश्यक-निर्युक्ति, पृ० ३३८

अर्थात् “सम्यक्त्वकी प्राप्ति सब लेश्याश्रमोंमें होती है, चारित्रको प्राप्ति पिछली तीन शुद्ध लेश्याश्रमोंमें ही होती है। परन्तु चारित्र प्राप्त होनेके बाद छहमेंसे कोई लेश्या आ सकती है।”

२—इसकेलिये देखिये, पञ्चसग्रह, द्वार १, गा० ३० तथा मन्धस्वामित्व, गा० २४ और जीवकारण गा० ५३१ ।

अनाहारकमार्गणामें पहला, दूसरा, चौथा, तेरहवाँ और चौदहवाँ, ये पाँच गुणस्थान कहे हुए हैं। इनमेंसे पहले तीन गुणस्थान विग्रहगति-कालीन अनाहारक-अवस्थाकी अपेक्षासे, तेरहवाँ गुणस्थान फेवलिसमुद्घातके तीसरे, चौथे और पाँचवें समयमें होनेवाली अनाहारक-अवस्थाकी अपेक्षासे। और चौदहवाँ गुणस्थान योग-निरोध-जन्य अनाहारक-अवस्थाकी अपेक्षासे समझना चाहिये।

कहीं-कहीं यह लिखा हुआ मिलता है कि तीसरे, बारहवें और तेरहवें, इन तीन गुणस्थानोंमें मरण नहीं होता, शेष ग्यारह गुणस्थानोंमें इसका संभव है। इसलिये इस जगह यह शङ्का होती है कि जब उक्त शेष ग्यारह गुणस्थानोंमें मरणका संभव है, तब विग्रह-गतिमें पहला, दूसरा और चौथा, ये तीन ही गुणस्थान क्यों माने जाते हैं ?

इसका समाधान यह है कि मरणके समय उक्त ग्यारह गुणस्थानोंके पाये जानेका कथन है, सो व्यावहारिक मरणको लेकर (वर्तमान भावका अन्तिम समय, जिसमें जीव मरणोन्मुख हो जाता है, उसको लेकर), निश्चय मरणको लेकर नहीं। परभवकी आयुका प्राथमिक उदय, निश्चय मरण है। उस समय जीव विरति-रहित होता है। विरतिका सम्यन्त्र वर्तमान भवके अन्तिम समय तक ही है। इसलिये निश्चय मरण-कालमें अर्थात् विग्रहगतिमें पहले, दूसरे और चौथे गुणस्थानको छोड़कर विरतिवाले पाँचवें आदि आठ गुणस्थानोंका संभव ही नहीं है ॥ २३ ॥

(३)-मार्गणाओंमें योग ।

[छह गाथाओंसे ।]

सचेधरमीसअस, -सोसमणवइविउव्वियाहारा ।

उरलं मीसा कम्मण, इय जोणा कम्मणहारे ॥२४॥

सत्यतरमिभासत्यमृषमनोवचोवैकुर्विकाहारकाणि ।

औदारिक मिभाणि कर्मणमिति योगाः कर्मणमनाहारे ॥ २४ ॥

अर्थ—सत्य, असत्य, मिश्र (सत्यासत्य) और असत्यामृष, ये चार भेद मनोयोगके हैं । वचनयोग भी उक्त चार प्रकारका ही है । वैक्रिय, आहारक और औदारिक, ये तीन शुद्ध तथा ये ही तीन मिश्र और कर्मण, इस तरह सात भेद काययोगके हैं । सब मिलाकर पन्द्रह योग हुए ।

अनाहारक-अवस्थामें कर्मणकाययोग ही होता है ॥ २४ ॥

मनोयोगके भेदोंका स्वरूप:-

भावार्थ—(१) जिस मनोयोगद्वारा वस्तुका यथार्थ स्वरूप विचारा जाय; जैसे:—जीव द्रव्यार्थिकनयसे नित्य और पर्यायार्थिकनयसे अनित्य है, इत्यादि, वह 'सत्यमनोयोग' है ।

(२) जिस मनोयोगसे वस्तुके स्वरूपका विपरीत चिन्तन हो; जैसे:—जीव एक ही है या नित्य ही है, इत्यादि, वह 'असत्यमनोयोग' है ।

(३) किसी अंशमें यथार्थ और किसी अंशमें अयथार्थ, ऐसा मिश्रित चिन्तन, जिस मनोयोगकेद्वारा हो, वह 'मिश्रमनोयोग' है । जैसे:—किसी व्यक्तिमें गुण-दोष दोनोंके होते हुए भी उसे सिर्फ

दोषी समझना । इसमें एक अंश मिथ्या है, क्योंकि दोषकी तरह गुण भी दोषरूपसे खयाल किये जाते हैं ।

(४) जिस मनोयोगकेद्वारा की जानेवाली कल्पना विधि-निषेध-शून्य हो,—जो कल्पना, न तो किसी वस्तुका स्थापन ही करती हो और न उत्थापन, वह 'असत्यामृषामनोयोग' है । जैसे—हे देवदत्त ! हे इन्द्रदत्त ! इत्यादि । इस कल्पनाका अभिप्राय अन्य कार्यमें व्यग्र-व्यक्तिको सम्बोधित करना मात्र है, किसी तत्त्वके स्थापन-उत्थापनका नहीं ।

उक्त चार भेद, व्यवहारनयकी अपेक्षासे हैं, क्योंकि निश्चय-दृष्टिले सबका समावेश सत्य और असत्य, इन दो भेदोंमें ही हो जाता है । अर्थात् जिस मनोयोगमें झूठ-कपटकी बुद्धि नहीं है, चाहे मिश्र हो या असत्यामृष, उसे 'सत्यमनोयोग' ही समझना चाहिये । इसके विपरीत जिस मनोयोगमें झूठ-कपटका अंश है, वह 'असत्यमनोयोग' ही है ।

वचनयोगके भेदोंका स्वरूप:—

(१) जिस 'वचनयोग'केद्वारा वस्तुका यथार्थ स्वरूप स्थापित किया जाय, जैसे:—यह कहना कि जीव सद्रूप भी है और असद्रूप भी, वह 'सत्यवचनयोग' है ।

(२) किसी वस्तुको अयथार्थरूपसे सिद्ध करनेवाला वचन-योग, 'असत्यवचनयोग' है, जैसे:—यह कहना कि आत्मा कोई चीज नहीं है वा पुण्य-पाप कुछ भी नहीं है ।

(३) अनेकरूप वस्तुको एकरूप ही प्रतिपादन करनेवाला वचनयोग 'मिश्रवचनयोग' है । जैसे:—आम, नीम आदि अनेक प्रकारके वृक्षोंके वनको आमका ही वन कहना, इत्यादि ।

(४) जो 'वचनयोग' किसी वस्तुके स्थापन-उत्थापनकेलिये

प्रवृत्त नहीं होता, वह 'असत्यामृषवचनयोग' है, जैसे:—किसीका ध्यान अपनी ओर खींचनेकेलिये कहना कि हे भोजदत्त ! हे मित्रसेन ! इत्यादि पद सम्बोधनमात्र हैं, स्थापन-उत्थापन नहीं । वचनयोगके भी मनोयोगकी तरह, तत्त्व-दृष्टिसे सत्य और असत्य, ये दो ही भेद समझने चाहिये ।

काययोगके भेदोंका स्वरूप:—

(१) सिर्फ वैक्रियशरीरकेद्वारा वीर्य-शक्तिका जो व्यापार होता है, वह 'वैक्रियकाययोग' । यह योग, देवों तथा नारकोंको पर्याप्त-अवस्थामें सदा ही होता है । और मनुष्यों तथा तिर्यञ्चोंको वैक्रियलब्धिके बलसे वैक्रियशरीर धारण कर लेनेपर ही होता है । 'वैक्रियशरीर' उस शरीरको कहते हैं, जो कभी एकरूप और कभी अनेकरूप होता है, तथा कभी छोटा, कभी बड़ा, कभी आकाश-गामी, कभी भूमि-गामी, कभी दृश्य और कभी अदृश्य होता है । ऐसा वैक्रिय-शरीर, देवों तथा नारकोंको जन्म-समयसे ही प्राप्त होता है, इसलिये वह 'श्रौप गतिक' कहलाता है । मनुष्यों तथा तिर्यञ्चोंका वैक्रियशरीर 'लब्धिप्रत्यय' कहलाता है, क्योंकि उन्हें ऐसा शरीर, लब्धिके निमित्तसे प्राप्त होता है, जन्मसे नहीं ।

(२) वैक्रिय और कार्मण तथा वैक्रिय और औदारिक, इन दो-दो शरीरोंकेद्वारा होनेवाला वीर्य-शक्तिका व्यापार, 'वैक्रियमिश्रकाययोग' है । पहले प्रकारका वैक्रियमिश्रकाययोग, देवों तथा नारकोंको उत्पत्तिके दूसरे समयसे लेकर अपर्याप्त-अवस्था तक रहता है । दूसरे प्रकारका वैक्रियमिश्रकाययोग, मनुष्यों और तिर्यञ्चोंमें तभी पाया जाता है, जब कि वे लब्धिके सहारेसे वैक्रियशरीरका आरम्भ और परित्याग करते हैं ।

(३) सिर्फ आहारकशरीरकी सहायतासे होनेवाला वीर्य-शक्तिका व्यापार, 'आहारककाययोग' है ।

(४) 'आहारकमिश्रकाययोग' दीव-शक्तिका वह व्यापार है, जो आहारक और औदारिक, इन दो शरीरोंकेद्वारा होता है । आहारक-शरीर धारण करनेके समय, आहारकशरीर और उसका आरम्भ-परित्याग करनेके समय, आहारकमिश्रकाययोग होता है । चतुर्दश-पूर्वधर मुनि, संशय दूर करने, किसी सूत्रम विषयको जानने अथवा समृद्धि देखनेके निमित्त, दूसरे क्षेत्रमें तीर्थङ्करके पास जानेकेलिये विशिष्ट-लब्धिकेद्वारा आहारकशरीर बनाने हैं ।

(५) औदारिककाययोग, वीर्य-शक्तिका वह व्यापार है, जो सिर्फ औदारिकशरीरसे होता है । यह योग, सब औदारिकशरीरी जीवोंको पर्याप्त-दशामें होता है । जिस शरीरको तीर्थङ्कर आदि महान् पुरुष धारण करते हैं, जिससे मोक्ष प्राप्त किया जा सकता है, जिसके बननेमें भिंडीके समान थोड़े पुद्गलोंकी आवश्यकता होती है और जो मांस-हड्डी और नस आदि अवयवोंसे बना होता है, वही शरीर, 'औदारिक' कहलाता है ।

(६) वीर्य-शक्तिका जो व्यापार, औदारिक और कर्मण इन दोनों शरीरोंकी सहायतासे होता है, वह 'औदारिकमिश्रकाययोग' है । यह योग, उत्पत्तिके दूसरे समयसे लेकर अपर्याप्त-अवस्था पर्यन्त सब औदारिकशरीरी जीवोंको होता है ।

(७) सिर्फ कर्मणशरीरकी मदतसे वीर्य-शक्तिकी जो प्रवृत्ति होती है, वह 'कर्मणकाययोग' है । यह योग, विग्रहगतिमें तथा उत्पत्तिके प्रथम समयमें सब जीवोंको होता है । और केवलिसमुद्रा-तके तीसरे, चौथे और पाँचवें समयमें केवलीको होता है । 'कर्मणशरीर' वह है, जो कम-पुद्गलोंसे बना होता है और आत्माके प्रदेशोंमें इस तरह मिला रहता है, जिम तरह दूधमें पानी । सब शरीरोंकी जड़, कर्मणशरीर ही है अर्थात् जब इस शरीरका समूल नाश होता है, तभी ससारका उच्छेद हो जाता है । जीव, नये जन्मको

ग्रहण करनेकेलिये जब एक स्थानसे दूसरे स्थानको जाता है, तब वह इसी शरीरसे वेष्टित रहता है। यह शरीर इतना सूक्ष्म है कि वह रूपवाला होनेपर भी नेत्र आदि इन्द्रियोंका विषय बन नहीं सकता। इसी शरीरको दूसरे दार्शनिक ग्रन्थोंमें 'सूक्ष्मशरीर' या 'लिङ्गशरीर' कहा है।

यद्यपि तैजस नामका एक और भी शरीर माना गया है, जो कि खाये हुए आहारको पचाता है और विशिष्ट लब्धि-धारी तपस्वी, जिसकी सहायतासे तेजोलेश्याका प्रयोग करते हैं। इसलिये यह शङ्का हो सकती है कि कर्मणकाययोगके समान तैजसकाययोग भी मानना आवश्यक है।

इस शङ्काका समाधान यह है कि तैजसशरीर और कर्मणशरीरका सदा साहचर्य रहता है। अर्थात् औदारिक आदि अन्य शरीर, कभी कभी कर्मणशरीरको छोड़ भी देते हैं, पर तैजसशरीर उसे कभी नहीं छोड़ता। इसलिये वीर्य-शक्तिका जो व्यापार, कर्मणशरीरकेद्वारा होता है, वही नियमसे तैजसशरीरकेद्वारा भी होता रहता है। अतः कर्मणकाययोगमें ही तैजसकाययोगका समावेश हो जाता है, इसलिये उसको जुदा नहीं गिना है।

आठ मार्गणाओंमें योगका विचारः—

ऊपर जिन पन्द्रह योगोंका विचार किया गया है, उनमेंसे कर्मणकाययोग ही ऐसा है, जो अनाहारक-अवस्थामें पाया जाता है। शेष चौदह योग, आहारक-अवस्थामें ही होते हैं। यह नियम नहीं है कि अनाहारक-अवस्थामें कर्मणकाययोग होता ही है, क्योंकि चौदहवें गुणस्थानमें अनाहारक-अवस्था होनेपर भी किसी तरहका

१—“उक्तस्य सूक्ष्मशरीरस्य स्वरूपमाह—“सप्तदशैकं लिङ्गम् ।”

—सांख्यदर्शन-अ० ३, सू० ६ ।

योग नहीं होता । यह भी नियम नहीं है कि कर्मण्काययोगके समय, अनाहारक-अवस्था अवश्य होती है, क्योंकि उत्पत्ति-क्षणमें कर्मण्काययोग होनेपर भी जीव, अनाहारक नहीं होता, बल्कि वह, उसी योगकेद्वारा आहार लेता है । परन्तु यह तो नियम ही है कि जब जीवकी अनाहारक-अवस्था होती है, तब कर्मण्काययोगके सिवाय अन्य योग होता ही नहीं । इसीसे अनाहारक-मार्गणमें एक मात्र कर्मण्काययोग माना गया है ॥ २३ ॥

नरगइपणिंदितसतणु,—अचक्रखुनरनपुकसायसंसदुगे ।

संनिच्छलेसाहारग,—भवसइसुआंदिदुगे सव्वे ॥२५॥

नरगतिपञ्चेन्द्रियत्रसतन्वचभुनरनपुंमककपायसभ्यत्वादिके ।

संनिपट्लेश्याहारकपव्यामतिश्रुनावधदिके सव्वे ॥ २५ ॥

अर्थ—मनुष्यगति, पञ्चेन्द्रियजाति, त्रसकाय, काययोग, अचक्षुर्दर्शन, पुनपवेद, नपुंसकवेद, चार कृपाय, ज्ञायिक तथा ज्ञायोपशमिक, ये दो सम्प्रत्य, संज्ञी, छह लेश्याएँ, आहारक, भव्य, मतिज्ञान श्रुतज्ञान और अवधि ठिक, इन छव्योस मार्गणाओंमें सब—पन्द्रहों-योग होते हैं ॥ २५ ॥

भावार्थ—उपर्युक्त छव्योस मार्गणाओंमें पन्द्रह योग इसलिये कहे गये हैं कि इन सब मार्गणाओंका सम्बन्ध मनुष्यपर्यायके साथ है और मनुष्यपर्यायमें सब योगोंका सम्भव है ।

यद्यपि कहीं-कहीं यह कथन मिलता है कि आहारकमार्गणमें कर्मण्योग नहीं होता, शेष चौदह योग होते हैं । किन्तु वह युक्तिसङ्गत नहीं जान पड़ता, क्योंकि जन्मके प्रथम समयमें, कर्मण्योगके सिवाय अन्य किसी योगका सम्भव नहीं है । इसलिये उस समय, कर्मण्योगकेद्वारा ही आहारकत्व घटाया जा सकता है ।

जन्मके प्रथम समयमें जो आहार किया जाता है, उसमें गृह्यमाणु

पुद्गल ही साधन होते हैं, इसलिये उस समय, कर्मणकाययोग माननेकी जरूरत नहीं है। ऐसी शङ्का करना व्यर्थ है। क्योंकि प्रथम समयमें, आहाररूपसे ग्रहण किये हुए पुद्गल उसी समय शरीररूपमें परिणत होकर दूसरे समयमें आहार लेनेमें साधन बन सकते हैं, पर अपने ग्रहणमें आप साधन नहीं बन सकते ॥ २५ ॥

तिरिङ्गतिश्च जयसासण, — अनाणुवसम अभव्वामिच्छेसु ।
तेराहारदुगूणा, ते उरलदुगूण सुरनरए ॥ २६ ॥

तिर्यक्स्वययतसासादनाशानोपशमाभव्वामिथ्यात्वेषु ।

त्रयोदशाहारकद्विकोनास्त औदारिकद्विकोनाः सुरनरके ॥ २६ ॥

अर्थ—तिर्यञ्चगति, स्त्रीवेद, अविरति, साखादन, तीन अज्ञान, उपशमसम्यक्त्व, अभव्य और मिथ्यात्व, इन दस मार्गणाश्रमोंमें आहारक-द्विकके सिवाय तेरह योग होते हैं। देवगति और नरक-गतिमें उक्त तेरहमेंसे औदारिक-द्विकके सिवाय शेष ग्यारह योग होते हैं ॥ २६ ॥

भावार्थ—तिर्यञ्चगति आदि उपर्युक्त दस मार्गणाश्रमोंमें आहारक-द्विकके सिवाय शेष सब योग होते हैं। इनमेंसे स्त्रीवेद और उपशमसम्यक्त्वको छोड़कर शेष आठ मार्गणाश्रमोंमें आहारकयोग न होनेका कारण सर्वविरतिका अभाव ही है। स्त्रीवेदमें सर्वविरतिका संभव होनेपर भी आहारकयोग न होनेका कारण स्त्रीजातिको दृष्टिवाद—जिसमें चौदह पूर्व हैं—पढ़नेका निषेध है। उपशमसम्यक्त्वमें सर्वविरतिका संभव है तथापि उसमें आहारकयोग न माननेका कारण यह है कि उपशमसम्यक्त्वो आहारकलब्धिका प्रयोग नहीं करते ।

तिर्यञ्चगतिमें तेरह योग कहे गये हैं। इनमेंसे चार मनोयोग, चार वचनयोग और एक औदारिककाययोग, इस तरहसे ये नौ योग पर्याप्त-अवस्थामें होते हैं। वैक्रियकाययोग और वैक्रियमिश्रकाययोग पर्याप्त-अवस्थामें होते हैं सही, पर सब तिर्यञ्चोंको नहीं, किन्तु वैक्रिय-लब्धिके बलसे वैक्रियशरीर बनानेवाले कुछ तिर्यञ्चोंको ही। कर्मणु और औदारिकमिश्र, ये दो योग, तिर्यञ्चोंको अपर्याप्त-अवस्थामें ही होते हैं।

स्त्रीवेदमें तेरह योगोंका संभव इस प्रकार है:—मनके चार, वचनके चार, दो वैक्रिय और एक औदारिक, ये ग्यारह योग मनुष्य-तिर्यञ्च-स्त्रीको पर्याप्त-अवस्थामें, वैक्रियमिश्रकाययोग देव-स्त्रीको अपर्याप्त-अवस्थामें, औदारिकमिश्रकाययोग मनुष्य-तिर्यञ्च-स्त्रीको अपर्याप्त-अवस्थामें और कर्मणुकाययोग पर्याप्त-मनुष्य-स्त्रीको केवलिसमुद्धात-अवस्थामें होता है।

अविरति, सम्यग्दृष्टि, साखादन, तीन अज्ञान, अभव्य और मिथ्यात्व, इन सात भार्गवाञ्चोंमें चार मनके, चार वचनके, औदारिक और वैक्रिय, ये दस योग पर्याप्त-अवस्थामें होते हैं। कर्मणु-काययोग विग्रहगतिमें तथा उत्पत्तिके प्रथम क्षणमें होता है। औदारिकमिश्र और वैक्रियमिश्र, ये दो योग अपर्याप्त-अवस्थामें होते हैं।

१—स्त्रीवेदका मतलब हम जगह द्रव्यस्त्रीवेदसे ही है। क्योंकि उसीमें आहारकयोगका अभाव घट सकता है। भावस्त्रीवेदमें तो आहारकयोगका समव है अर्थात् जो द्रव्यसे पुरुष होकर भावस्त्रीवेदका अनुभव करता है, वह भी आहारकयोगवाला होता है। इसी तरह आगे उप-योगाधिकारमें जहाँ वेदमें बारह उपयोग कहे हैं, वहाँ भी वेदका मतलब द्रव्यवेदसे ही है। क्योंकि छायािक-उपयोग भाववेदरहितको ही होते हैं, इसलिये भाववेदमें बारह उपयोग नहीं घट सकते। इससे उलटा, गुणस्थान-अधिकारमें वेदका मतलब भाववेदसे ही है, क्योंकि वेदमें नौ गुणस्थान कहे हुए हैं, सो भाववेदमें ही घट सकते हैं, द्रव्यवेद तो चौदहवें गुणस्थान पर्यन्त रहता है।

उपशमसम्यक्त्वमें चार मनके, चार वचनके, औदारिक और वैक्रिय, ये दस योग पर्याप्त-अवस्थामें पाये जाते हैं । कार्मण और वैक्रियमिश्र, ये दो योग अपर्याप्त-अवस्थामें देवोंकी अपेक्षासे समझने चाहिये, क्योंकि जिनका यह मत है कि उपशमश्रेणियोंसे गिरने-वाले जीव मरकर अनुत्तरविमानमें उपशमसम्यक्त्वसहित जन्म लेते हैं, उनके मतसे अपर्याप्त देवोंमें उपशमसम्यक्त्वके समय उक्त दोनों योग पाये जाते हैं । उपशमसम्यक्त्वमें औदारिकमिश्रयोग गिना है, सो सैद्धान्तिक मतके अनुसार, कार्मग्रन्थिक मतके अनुसार नहीं, क्योंकि कार्मग्रन्थिक मतसे पर्याप्त-अवस्थामें केवलीके सिवाय अन्य किसीको वह योग नहीं होता । अपर्याप्त-अवस्थामें मनुष्य तथा तिर्यञ्चको होता है सही, पर उन्हें उस अवस्थामें किसी तरहका उपशमसम्यक्त्व नहीं होता । सैद्धान्तिक मतसे उपशमसम्यक्त्वमें औदारिकमिश्रयोग घट सकता है, क्योंकि सैद्धान्तिक विद्वान् वैक्रियशरीरकी रचनाके समय वैक्रियमिश्रयोग न मानकर औदारिकमिश्रयोग मानते हैं; इसलिये वह योग, ग्रन्थि-भेद-जन्य उपशमसम्यक्त्ववाले वैक्रियलब्धि-संपन्न मनुष्यमें वैक्रियशरीरकी रचनाके समय पाया जा सकता है ।

देवगति और नरकगतिमें विरति न होनेसे दो आहारकयोगोंका सम्भव नहीं है तथा औदारिकशरीर न होनेसे दो औदारिकयोगोंका संभव नहीं है । इसलिये इन चार योगोंके सिवाय शेष ग्यारह योग उक्त दो गतियोंमें कहे गये हैं, सो यथासम्भव विचार लेना चाहिये ॥ २६ ॥

१—यह मत स्वयं ग्रन्थकारने ही आगेकी ४१वीं गाथामें इस अशसे निर्दिष्ट किया है—

“विडम्बगाहारगे उरलभिसं”

कस्मुरलदुगं थावरि, ते सविउव्विदुग पंच इगि पवणे ।
छ असंनि चरमवइजुय, ते विउवदुगूण चउ विगले ॥२७॥

कार्मणौदारिकद्विकं स्थावरे, ते सवैक्रियाद्विकाः पञ्चैकस्मिन् पवने ।

षडसञ्ज्ञानि चरमवचोयुतास्ते वैक्रियद्विकोनाश्चत्वारो विकले ॥२७॥

अर्थ—स्थावरकायमें, कार्मण तथा औदारिक-द्विक, ये तीन योग होते हैं। एकेन्द्रियजाति और वायुकायमें उक्त तीन तथा वैक्रिय-द्विक, ये कुल पाँच योग होते हैं। असञ्ज्ञीमें उक्त पाँच और चरमवचनयोग (असत्यामृपावचन) कुल छह योग होते हैं। विकलेन्द्रियमें उक्त छह-मेंसे वैक्रिय-द्विकको घटाकर शेष चार (कार्मण, औदारिकमिश्र, औदारिक और असत्यामृपावचन) योग होते हैं ॥ २७ ॥

भावार्थ—स्थावरकायमें तीन योग कहे गये हैं, सो वायुकायके सिवाय अन्य चार प्रकारके स्थावरोंमें समझना चाहिये। क्योंकि वायुकायमें और भी दो योगोंका संभव है। तीन योगोंमेंसे कार्मणकाय-योग, विग्रहगतिमें तथा उत्पत्ति-समयमें, औदारिकमिश्रकाययोग, उत्पत्ति-समयको छोड़कर शेष अपर्याप्त-कालमें और औदारिक-काययोग, पर्याप्त-अवस्थामें समझना चाहिये।

एकेन्द्रियजातिमें, वायुकायके जीव भी आ जाते हैं। इसलिये उसमें तीन योगोंके अतिरिक्त, दो वैक्रिययोग मानकर पाँच योग कहे हैं।

वायुकायमें अन्य स्थानोंकी तरह कार्मण आदि तीन योग पाये जाते हैं, पर इनके सिवाय और भी दो योग (वैक्रिय और वैक्रियमिश्र) होते हैं। इसीसे उसमें पाँच योग माने गये हैं। वायुकायमें पर्याप्त बादर

जीव, वैक्रियलब्धि-संपन्न होते हैं, वे ही वैक्रिय-द्विकके अधिकारी हैं, सब नहीं। वैक्रियशरीर बनाते समय, वैक्रियमिश्रकाययोग और बना चुकनेके बाद उसे धारण करते समय वैक्रियकाययोग होता है।

असंज्ञीमें छह योग कहे गये हैं। इनमेंसे पाँच योग तो वायुकायकी अपेक्षासे, क्योंकि सभी एकेन्द्रिय असंज्ञी ही हैं। छठा असत्या-मृषावचनयोग, द्वीन्द्रिय आदिकी अपेक्षासे, क्योंकि द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय और समूर्च्छिमपञ्चेन्द्रिय, ये सभी असंज्ञी हैं। द्वीन्द्रिय आदि असंज्ञी जीव, भापालब्धि-युक्त होते हैं, इसलिये उनमें असत्यामृषावचनयोग होता है।

विकलेन्द्रियमें चार योग कहे गये हैं, क्योंकि वे, वैक्रियलब्धि-संपन्न न होनेके कारण वैक्रियशरीर नहीं बना सकते। इसलिये उनमें असंज्ञीसम्बन्धी छह योगोंमेंसे वैक्रिय-द्विक नहीं होता ॥ २७ ॥

कम्मुरलसीसविणु मण, -वइसमइयछेयचक्खुमण्णाणे ।

उरलदुगकम्मपढमं, -तिममणवइ केवलदुगंमि ॥ २८ ॥

कर्मौदारिकमिश्र वना मनोवचस्वामायिकच्छेदचक्षुर्मनोजाने ।

औदारिक द्विकर्मप्रथमान्तिममनोवच. केवलद्विके ॥ २८ ॥

अर्थ—मनोयोग, वचनयोग, सामायिकचारित्र, छेदोपस्थापनीयचारित्र, चक्षुर्दर्शन और मनःपर्यायज्ञान, इन छह मार्गशास्त्रोंमें

“तिण्हं ताव रासीणं, वेणविवअलद्धी चेव नत्थि ।

वादरपज्जताणं पि, संखेज्जइ भागस्स त्ति ॥”

—पञ्चसग्रह-द्वार १ की दीकामें प्रमाणरूपसे उद्धृत ।

अर्थात्—“अपर्याप्त तथा पर्याप्त सूक्ष्म और अपर्याप्त वादर, इन तीन प्रकारके वायुकायोंमें तो वैक्रियलब्धि है ही नहीं। पर्याप्त वादर वायुकायमें है, परन्तु वह सबमें नहीं, सिर्फ के संन्यातवें भागमें ही है।”

कार्मण तथा औदारिकमिश्रकों छोड़कर तेरह योग होते हैं । केवल-द्विकमें औदारिक द्विक, कार्मण, प्रथम तथा अन्तिम मनोयोग (सत्य तथा असत्यामृषामनोयोग) और प्रथम तथा अन्तिम वचनयोग (सत्य तथा असत्यामृषावचनयोग), ये सात योग होते हैं ॥ २८ ॥

भावार्थ—मनोयोग आदि उपर्युक्त छह मार्गणाएँ पर्याप्त-अव-स्थामें ही पायी जाती हैं । इसलिये इनमें कार्मण तथा औदारिक-मिश्र, ये अपर्याप्त-अवस्था-भावी दो योग, नहीं होते । केवलीको केवलिसमुद्धातमें ये योग होते हैं । इसलिये नद्यपि पर्याप्त-अव-स्थामें भी इनका समभव है तथापि यह जानना चाहिये कि केवलि-समुद्धातमें जब कि ये योग होते हैं, मनोयोग आदि उपर्युक्त छहमेंसे कोई भी मार्गणा नहीं होती । इसीसे इन छह मार्गणाओंमें उक्त दो योगके सिवाय, शेष तेरह योग कहे गये हैं ।

केवल-द्विकमें औदारिक-द्विक आदि सात योग कहे गये हैं, सो इस प्रकार:—सयोगीकेवलीको, औदारिककाययोग सदा ही रहता है, सिर्फ केवलिसमुद्धातके मन्वन्वर्ती छह समयोंमें नहीं होता । औदा-रिकमिश्रकाययोग, केवलिसमुद्धातके दूसरे, छठे और सातवें समयमें तथा कार्मणकाययोग तीसरे, चौथे और पाँचवें समयमें होता है । दो वचनयोग, देशना देनेके समय होते हैं और दो मनोयोग किसीके प्रश्नका मनसे उत्तर देनेके समय । मनसे उत्तर देनेका मतलब यह है कि जब कोई अनुत्तरविमानवासी देव या मनःपर्यायज्ञानी अपने स्थानमें रहकर मनसे ही केवलीको प्रश्न करते हैं, तब उनके प्रश्नको केवलज्ञानसे जानकर केवली भगवान उसका उत्तर मनसे ही देते हैं । अर्थात् मनोद्रव्यको ग्रहणकर उसकी ऐसी रचना करते हैं कि

१—देखिये, परिशिष्ट 'घ' ।

२—गोमटसार-श्रीवक्त्रश्लोकी २२८वाँ गाथामें भी केवलीकोद्रव्यप्रवका सम्बन्ध माना है ।

जिसको श्रवधिज्ञान या मनःपर्यायज्ञानकेद्वारा देखकर प्रश्नकर्ता केवली भगवान्के दिये हुए उत्तरको अनुमानद्वारा जान लेते हैं। यद्यपि मनोद्रव्य बहुत सूक्ष्म है तथापि श्रवधिज्ञान और मनःपर्यायज्ञानमें उसका प्रत्यक्ष ज्ञान कर लेनेकी शक्ति है। जैसे कोई मानसशास्त्रज्ञ किसीके चेहरेपर होनेवाले सूक्ष्म परिवर्तनोंको देखकर उसके मनो-गत-भावको अनुमानद्वारा जान लेता है, वैसे ही श्रवधिज्ञानी या मनःपर्यायज्ञानी मनोद्रव्यकी रचनाको साक्षात् देखकर अनुमानद्वारा यह जान लेते हैं कि इस प्रकारकी मनो-रचनाकेद्वारा श्रमुक अर्थका ही चिन्तन किया हुआ होना चाहिये ॥ २८ ॥

मणवहउरला परिहा, -रि सुहृमि नव ते ङ मीसि सविउव्वा ।
देसे सविउव्विहुगा, सकम्पुरलमीस अहखाए ॥ २९ ॥

मनोवच औदारिकाणि परिहारे सूक्ष्मे नव ते तु मिश्रे सवैक्रियाः ।

देशे सवैक्रियद्विकाः, सकर्मणौदारिकमिश्राः यथाख्याते ॥२९॥

अर्थ—परिहारविशुद्ध और सूक्ष्मसम्परायचारित्र्यमें मनके चार, वचनके चार और एक औदारिक, ये नौ योग होते हैं। मिश्रमें (सम्यग्मिथ्यादृष्टिमें) उक्त नौ तथा एक वैक्रिय, कुल दस योग होते हैं। देशविरतिमें उक्त नौ तथा वैक्रिय-द्विक, कुल ग्यारह योग होते हैं। यथाख्यातचारित्र्यमें चार मनके, चार वचनके, कर्मण और औदारिक-द्विक, ये ग्यारह योग होते हैं ॥ २९ ॥

भावार्थ—कर्मण और औदारिकमिश्र, ये दो योग लुब्धस्थके लिये अपर्याप्त-श्रवस्था-भावी हैं, किन्तु चारित्र्य कोई भी अपर्याप्त-श्रवस्थामें नहीं होता। वैक्रिय और वैक्रियमिश्र, ये दो योग वैक्रिय-लब्धिका प्रयोग करनेवाले ही मनुष्यको होते हैं। परन्तु परिहार-या सूक्ष्मसम्परायचारित्र्यवाला कभी वैक्रियलब्धिका प्रयोग नहीं करता। आहारक और आहारकमिश्र, ये दो योग चतुर्दश-

पूर्व-धर प्रमत्त मुनिको ही होते हैं, किन्तु परिहारविशुद्धचारित्र्यका अधिकारी कुल्ल-कम दस पूर्वका ही पाठी होता है और सूक्ष्मसंपराय-चारित्र्यवाला चतुर्दश-पूर्व-धर होनेपर भी अप्रमत्त ही होता है, इस कारण परिहारविशुद्ध और सूक्ष्मसंपरायमें कर्मण, औदारिकमिश्र, वैक्रिय, वैक्रियमिश्र, आहारक और आहारकमिश्र, ये छह योग नहीं होते, शेष नौ होते हैं ।

मिश्रसम्यक्त्वके समय मृत्यु नहीं होती । इस कारण अपर्याप्त-अवस्थामें वह सम्यक्त्व नहीं पाया जाता । इसीसे उसमें कर्मण, औदारिकमिश्र और वैक्रियमिश्र, ये अपर्याप्त-अवस्था-भावी तीन योग नहीं होते । तथा मिश्रसम्यक्त्वके समय चौदह पूर्वके ज्ञानका संभव न होनेके कारण दो आहारकयोग नहीं होते । इस प्रकार कर्मण आदि उक्त पाँच योगोंको छोड़कर शेष दस योग मिश्रसम्यक्त्वमें होते हैं ।

इस जगह यह शङ्का होती है कि मिश्रसम्यक्त्वमें अपर्याप्त-अवस्था-भावी वैक्रियमिश्रयोग नहीं माना जाता, सो तो ठीक है, परन्तु वैक्रियलब्धिका प्रयोग करते समय मनुष्य और तिर्यञ्चको पर्याप्त-अवस्थामें जो वैक्रियमिश्रयोग होता है, वह मिश्रसम्यक्त्वमें क्यों नहीं माना जाता ? इसका समाधान इतना ही दिया जाता है कि मिश्रसम्यक्त्व और लब्धि-जन्य वैक्रियमिश्रयोग, ये दोनों पर्याप्त-अवस्था-भावी हैं, किन्तु इनका साहचर्य नहीं होता । अर्थात् मिश्रसम्यक्त्वके समय लब्धिका प्रयोग न किये जानेके कारण वैक्रियमिश्रकाययोग नहीं होता ।

व्रतधारी श्रावक, चतुर्दश-पूर्वी और, अपर्याप्त नहीं होता, इस कारण देशविरतिमें दो आहारक और अपर्याप्त-अवस्था-भावी कर्मण और औदारिकमिश्र, इन चारके सिवाय शेष ग्यारह योग माने जाते हैं । ग्यारहमें वैक्रिय और वैक्रियमिश्र, ये दो योग गिने हुए हैं,

सो इसलिये कि 'अम्बड' आदि श्रावकद्वारा वैक्रियलब्धिसे वैक्रिय-शरीर बनाये जानेकी बात शास्त्रमें प्रसिद्ध है ।

यथाख्यातचारित्रवाला अप्रमत्त ही होता है, इसलिये उस चारित्रमें दो वैक्रिय और दो आहारक, ये प्रमाद-सहचारी चार योग नहीं होते, शेष ग्यारह होते हैं । ग्यारहमें कर्मण और औदारिकमिश्र, ये दो योग गिने गये हैं, सो केवलिसमुद्धातकी अपेक्षासे । केवलिसमुद्धातके दूसरे, छुठे और सातवें समयमें औदारिकमिश्र और तीसरे, चौथे और पाँचवें समयमें कर्मणयोग होता है ॥२६॥



१—देखिये, औपपातिक पृ० १६ ।

२—देखिये, परिशिष्ट 'द ।'

(४)—मार्गणाओंमें उपयोग ।

[छह गाथाओंसे ।]

ति अनाण नाण पण चउ, दंसण वार जियलक्खणुवओगा ।
विणु मणनाणदुकेवल, नव सुरतिरिनिरयअजएसु ॥३०॥

त्रीप्यज्ञानानि ज्ञानानि पञ्च चत्वारि, दर्शनानि द्वादश जीव-रक्षणमुपयोगाः ।
विना मनोजानद्विकेवल, नव सुरतिर्यङ्गनिरयायतेपु ॥ ३० ॥

अर्थ—तीन अज्ञान, पाँच ज्ञान और चार दर्शन ये बारह उपयोग हैं, जो जीवके लक्षण हैं। इनमेंसे मनःपर्यायज्ञान और केवल-द्विक, इन तीनके सिवाय शेष नौ उपयोग देवगति, तिर्यञ्च-गति, नरकगति और अविरतमें पाये जाते हैं ॥ ३० ॥

भावार्थ—किसी वस्तुका लक्षण, उसका असाधारण धर्म है; क्योंकि लक्षणका उद्देश्य, लक्ष्यको अन्य वस्तुओंसे भिन्न बतलाना है; जो असाधारण धर्ममें ही घट सकता है। उपयोग, जीवके असाधारण (स्वास) धर्म हैं और अजीवसे उसकी भिन्नताको दरसाते हैं, इसी कारण वे जीवके लक्षण कहे जाते हैं।

मनःपर्याय और केवल द्विक, ये तीन उपयोग सर्वविरति-सापेक्ष हैं, परन्तु देवगति, तिर्यञ्चगति, नरकगति और अविरति, इन चार मार्गणाओंमें सर्वविरतिका संभव नहीं है, इस कारण इनमें तीन उपयोगोंको छोड़कर शेष नौ उपयोग माने जाते हैं।

अविरतिबालोंमेंसे शुद्ध सम्यक्त्वोको तीन ज्ञान, तीन दर्शन, ये छह उपयोग और शेष सबको तीन अज्ञान और दो दर्शन, ये पाँच उपयोग समझने चाहिये ॥ ३० ॥

तसजोयवेयसुक्ता, -हारनरपणिंदिसंनिभवि सव्वे ।

नयणेयरपणलेसा, -कसाह दस केवलदुग्णा ॥ ३१ ॥

प्रसयोगवेदशुक्लाहारकनरपञ्चेन्द्रियसंनिभव्ये सव्वे ।

नयनेतरपञ्चलेश्याकषाये दश केवलद्विकोनाः ॥ ३१ ॥

अर्थ—त्रसकाय, तीन योग, तीन वेद, शुक्ललेश्या, आहारक, मनुष्यगति, पञ्चेन्द्रियजाति, संक्षी और भव्य, इन तेरह मार्गणाश्रोमें सब उपयोग होते हैं । चक्षुर्दर्शन, अचक्षुर्दर्शन, शुक्लके सिवाय शेष पाँच लेश्याएँ और चार कषाय, इन ग्यारह मार्गणाश्रोमें केवल-द्विकको छोड़कर शेष दस उपयोग पाये जाते हैं ॥ ३१ ॥

भावार्थ—त्रसकाय आदि उपर्युक्त तेरह मार्गणाश्रोमेंसे योग, शुक्ललेश्या और आहारकत्व, ये तीन मार्गणाएँ तेरहवें गुणस्थान पर्यन्त और शेष दस, चौदहवें गुणस्थान पर्यन्त पायी जाती हैं; इसलिये इन सबमें बारह उपयोग माने जाते हैं । चौदहवें गुणस्थान पर्यन्त वेद पाये जानेका मतलब, द्रव्यवेदसे है, क्योंकि भाववेद तो नौवें गुणस्थान तक ही रहता है ।

चक्षुर्दर्शन और अचक्षुर्दर्शन, ये दो बारहवें गुणस्थान पर्यन्त, कृष्ण-आदि तीन लेश्याएँ छठे गुणस्थान पर्यन्त, तेजः-पद्म, दो लेश्याएँ सातवें गुणस्थान पर्यन्त और कषायोदय अधिकसे अधिक दसवें गुणस्थान पर्यन्त पाया जाता है, इस कारण चक्षुर्दर्शन आदि उक्त ग्यारह मार्गणाश्रोमें केवल-द्विकके सिवाय शेष दस उपयोग होते हैं ॥ ३१ ॥

रिंदिअसंनि दुअना, -णदंसण इगिबितिथावरि अचक्खु।
तअनण दंसणहुगं, अनाणतिगअभवि मिच्छदुगे ॥ ३२ ॥

चतुरिन्द्रियासंज्ञिनि द्वयज्ञानदर्शनमेकद्वित्रिस्थावरेऽचक्षुः ।

व्यज्ञान दर्शनद्विकमज्ञानत्रिकाभव्ये मिथ्यात्वाद्विके ॥ ३२ ॥

अर्थ—चतुरिन्द्रिय और असंज्ञि-पञ्चेन्द्रियमें मति और श्रुत दो अज्ञान तथा चक्षुः और अचक्षुः दो दर्शन, कुल चार उपयोग होते हैं । एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय और पाँच प्रकारके स्थावरमें उक्त चारमेंसे चक्षुर्दर्शनके सिवाय, शेष तीन उपयोग होते हैं । तीन अज्ञान, अभव्य, और मिथ्यात्व-द्विक (मिथ्यात्व तथा सासादन), इन छह मार्गणाओंमें तीन अज्ञान और दो दर्शन, कुल पाँच उपयोग होते हैं ॥ ३२ ॥

भावार्थ—चतुरिन्द्रिय और असंज्ञि-पञ्चेन्द्रियमें विभङ्गज्ञान प्राप्त करनेकी योग्यता नहीं है तथा उनमें सम्यक्त्व न होनेके कारण, सम्यक्त्वके सहस्यारी पाँच ज्ञान और अवधि और केवल दो दर्शन, ये सात उपयोग नहीं होते, इस तरह कुल आठके सिवाय शेष चार उपयोग होते हैं ।

एकेन्द्रिय आदि उपर्युक्त आठ मार्गणाओंमें नेत्र न होनेके कारण चक्षुर्दर्शन और सम्यक्त्व न होनेके कारण पाँच ज्ञान तथा अवधि और केवल, ये दो दर्शन और तथाविध योग्यता न होनेके कारण विभङ्गज्ञान, इस तरह कुल नौ उपयोग नहीं होते, शेष तीन होते हैं ।

अज्ञान त्रिक आदि उपर्युक्त छह मार्गणाओंमें सम्यक्त्व तथा विरति नहीं है, इसलिये उनमें पाँच ज्ञान और अवधि-केवल, ये दो दर्शन, इन सातके सिवाय शेष पाँच उपयोग होते हैं ।

सिद्धान्तो, विभङ्गज्ञानीमें अवधिदर्शन मानते हैं और सास्वादन-गुणस्थानमें अज्ञान न मानकर ज्ञान ही मानते^१ हैं; इसलिये इस जगह अज्ञान-त्रिक आदि छह मार्गणाओंमें अवधिदर्शन नहीं माना है और

१—सुलासेकेलिये २१वीं तथा ४१वीं गाथाका टिप्पण देखना चाहिये ।

सास्वादनमार्गशास्त्रोंमें ज्ञान नहीं माना है, सो कर्मग्रन्थिक मतके अनुसार समझना चाहिये ॥ ३२ ॥

केवलदुगे निश्चदुगं, नव तिअनाण विणु खह्थअहखाये ।
दंसणनाणतिगं दे,सि मीसि अन्नाणमीसं तं ॥ ३३ ॥

केवलद्विके निजद्विकं, नव व्यजान विना क्षायिकयथाख्याते ।

दर्शनज्ञानत्रिक देशे मिश्रेऽज्ञानमिश्र तत् ॥ ३३ ॥

अर्थ—केवल-द्विकमें निज-द्विक (केवलज्ञान और केवलदर्शन) दो ही उपयोग हैं । क्षायिकसम्यक्त्व और यथाख्यातचारित्र्यमें तीन अज्ञानको छोड़, शेष नौ उपयोग होते हैं । देशविरतिमें तीन ज्ञान और तीन दर्शन, ये छह उपयोग होते हैं । मिश्र-दृष्टिमें वही उपयोग अज्ञान-मिश्रित होते हैं ॥ ३३ ॥

भावार्थ—केवल-द्विकमें केवलज्ञान और केवलदर्शन दो ही उपयोग माने जानेका कारण यह है कि मतिज्ञान आदि शेष दस लक्षणस्थिक उपयोग, केवलीको नहीं होते ।

क्षायिकसम्यक्त्वके समय, मिथ्यात्वका अभाव ही होता है । यथाख्यातचारित्र्यके समय, ग्यारहवें गुणस्थानमें मिथ्यात्व भी है, पर सिर्फ सत्तागत, उदयमान नहीं, इस कारण इन दो मार्गशास्त्रोंमें मिथ्यात्वोदय-सहभावी तीन अज्ञान नहीं होते । शेष नौ उपयोग होते हैं । सो इस प्रकार:—उक्त दो मार्गशास्त्रोंमें लक्षणस्थ-अवस्थामें पहले चार ज्ञान तथा तीन दर्शन, ये सात उपयोग और केवलि-अवस्थामें केवलज्ञान और केवलदर्शन, ये दो उपयोग ।

देशविरतिमें, मिथ्यात्वका उदय न होनेके कारण तीन अज्ञान होते और सर्वविरतिकी अपेक्षा रखनेवाले मनःपर्यायज्ञान और

केवल-द्विक, ये तीन उपयोग भी नहीं होते, शेष छह होते हैं । छहमें अवधि-द्विकका परिष्कारन इसलिये किया गया है कि श्रावकोंको अवधि उपयोगका वर्णन, शास्त्रमें मिलता है ।

मिश्र-दृष्टिमें छह उपयोग वही होते हैं, जो देशविरतिमें, पर विशेषता इतनी है कि मिश्र-दृष्टिमें तीन ज्ञान, मिश्रित^१ होते हैं, शुद्ध नहीं अर्थात् मतिज्ञान, मति-अज्ञान-मिश्रित, श्रुतज्ञान, श्रुत-अज्ञान-मिश्रित और अवधिज्ञान, विभङ्गज्ञान-मिश्रित होता है । मिश्रितता इसलिये मानी जाती है कि मिश्र-दृष्टिगुणस्थानके समय अर्द्ध-विशुद्ध दर्शनमोहनीय-पुञ्जका उदय होनेके कारण परिष्कार कुछ शुद्ध और कुछ अशुद्ध अर्थात् मिश्र होते हैं । शुद्धिकी अपेक्षासे मति आदिको ज्ञान और अशुद्धिकी अपेक्षासे अज्ञान कहा जाता है ।

गुणस्थानमें अवधिदर्शनका सम्यन्ध विचारनेवाले कार्मग्रन्थिक पक्ष दो हैं । पहला चौथे आदि नौ गुणस्थानोंमें अवधिदर्शन मानता है, जो २१वीं गा०में निर्दिष्ट है । दूसरा पक्ष, तीसरे गुणस्थानमें भी अवधिदर्शन मानता है, जो ४०वीं गाथामें निर्दिष्ट है । इस जगह दूसरे पक्षको लेकर ही मिश्र दृष्टिके उपयोगोंमें अवधिदर्शन गिना है ॥ ३२ ॥

मणनाणचक्खुवज्जा,अणहारि तिल्लि दंखण चउ नाणा ।

चउनाणसंजमोवस,—मवेयगे ओहिदंसे य ॥ ३४ ॥

मनाज्ञानचक्षुवर्जा अनाहारे त्रीणि दर्शनानि चत्वारि ज्ञानानि ।

चतुर्ज्ञानसयमोपशमवेदकेऽवधिदर्शने च ॥३४॥

अर्थ—अनाहारकमार्गणामें मनःपर्यायज्ञान और चक्षुर्दर्शनको छोड़कर, शेष दस उपयोग होते हैं । चार ज्ञान, चार संयम, उप-

१—जैसे —श्रीयुत् धनपतिसिद्धजीद्वारा मुद्रित उपासकदशा पृ० ७० ।

२—गोमटसारमें यही बात मानी हुई है । देखिये, जीवकायिकी गाथा ७०४ ।

श्रमसम्यक्त्व, वेदक अर्थात् क्षायोपशमिकसम्यक्त्व और अवधि-दर्शन, इन ग्यारह मार्गशास्त्रोंमें चार ज्ञान तथा तीन दर्शन, कुल सात उपयोग होते हैं ॥ ३४ ॥

भावार्थ—विग्रहगति, केवलिसमुद्धात और मोक्षमें अनाहारकत्व होता है । विग्रहगतिमें आठ उपयोग होते हैं । जैसे:—भावी तीर्थंकर आदि सम्यक्त्वीको तीन ज्ञान, मिथ्यात्वीको तीन अज्ञान और सम्यक्त्वी-मिथ्यात्वी उभयको अचक्षु और अवधि, ये दो दर्शन । केवलिसमुद्धात और मोक्षमें केवलज्ञान और केवलदर्शन, दो उपयोग होते हैं । इस तरह सब मिलाकर अनाहारकमार्गशास्त्रोंमें दस उपयोग हुए । मनःपर्यायज्ञान और चक्षुर्दर्शन, ये दो उपयोग पर्याप्त-अवस्था-भावी होनेके कारण अनाहारकमार्गशास्त्रोंमें नहीं होते ।

केवलज्ञानके सिवाय चार ज्ञान, यथाख्यातके सिवाय चार चारित्र, औपशमिक-क्षायोपशमिक दो सम्यक्त्व और अवधिदर्शन, ये ग्यारह मार्गशास्त्रोंमें चौथेसे लेकर बारहवें गुणस्थान तकमें ही पायी जाती हैं, इस कारण इनमें तीन अज्ञान और केवल-द्विक, इन पाँचके सिवाय शेष सात उपयोग माने हुए हैं ।

इस जगह अवधिदर्शनमें तीन अज्ञान नहीं माने हैं । सो २१ वीं गाथामें कहे हुए “जयाइ नव महसुओहिदुगे” इस कर्मग्रन्थिक मतके अनुसार समझना चाहिये ॥ ३४ ॥

दो तेर तेर बारस, मणे कमा अट्ट दु चउ चउ वयणे ।

चउ दु पण तिसि काये, जियगुणजोगोवओगने ॥ ३५ ॥

द्वे त्रयोदश त्रयोदश द्वादश, मनसि क्रमादष्ट द्वे चत्वारश्चत्वारो वचने ।

चत्वारि द्वे पञ्च त्रयः काये, जीवगुणयोगोपयोगा अन्ये ॥ ३५ ॥

अर्थ—अन्य आचार्य मनोयोगमें जीवस्थान दो, गुणस्थान तेरह, तेरह, उपयोग बारह, वचनयोगमें जीवस्थान आठ, गुणस्थान

दो, योग चार, उपयोग चार और काययोगमें जीवस्थान चार, गुणस्थान दो, योग पाँच और उपयोग तीन मानते हैं ॥ ३५ ॥

भावार्थ—पहले किसी प्रकारकी विशेष विवक्षा किये विना ही मन, वचन और काययोगमें जीवस्थान आदिका विचार किया गया है, पर इस गाथामें कुछ विशेष विवक्षा करके । अर्थात् इस जगह प्रत्येक योग यथासम्भव अन्य योगसे रहित लेकर उसमें जीवस्थान आदि दिखाये हैं । यथासम्भव कहनेका मतलब यह है कि मनोयोग तो अन्य योगरहित मिलता ही नहीं, इस कारण वह वचन-काय उभय योग-सहचरित ही लिया जाता है, पर वचन तथा काय-योगके विषयमें यह बात नहीं, वचनयोग कहीं काययोगरहित न मिलनेपर भी द्वीन्द्रियादिमें मनोयोगरहित मिल जाता है । इसलिये वह मनोयोगरहित लिया जाता है । काययोग एकेन्द्रियमें मन-वचन उभय योगरहित मिल जाता है । इसीसे वह वैसा ही लिया जाता है ।

मनोयोगमें अपर्याप्त और पर्याप्त संज्ञी, ये दो जीवस्थान हैं, अन्य नहीं, क्योंकि अन्य जीवस्थानोंमें मनःपर्याप्त, द्रव्यमन आदि सामग्री न होनेसे मनोयोग नहीं होता । मनोयोगमें गुणस्थान तेरह हैं; क्योंकि चौदहवें गुणस्थानमें कोई भी योग नहीं होता । मनोयोग पर्याप्त-अवस्था-भावी है, इस कारण उसमें अपर्याप्त-अवस्था-भावी कार्मण और औदारिकमिश्र, इन दोको छोड़ शेष तेरह योग होते हैं । यद्यपि केवलिसमुद्घातके समय पर्याप्त-अवस्थामें भी उक्त दो योग होते हैं । तथापि उस समय प्रयोजन न होनेके कारण केवलज्ञानी मनोद्रव्यको ग्रहण नहीं करते । इसलिये उस अवस्थामें भी उक्त दो योगके साथ मनोयोगका साहचर्य नहीं घटता । मनवाले प्राणिओंमें सब प्रकारके बोधकी शक्ति पायी जाती है, इस कारण मनोयोगमें चारह उपयोग कहे गये हैं ।

१७वीं गाथामें मनोयोगमें सिर्फ पर्याप्त संज्ञी जीवस्थान माना है, सो वर्तमान-मनोयोगवालोंको मनोयोगी मानकर । इस गाथामें मनोयोगमें अपर्याप्त-पर्याप्त संज्ञि-पञ्चेन्द्रिय दो जीवस्थान माने हैं, सो वर्तमान-भावी उभय मनोयोगवालोंको मनोयोगी मानकर । मनो-योगसम्बन्धी गुणस्थान, योग और उपयोगके सम्बन्धमें क्रमसे २२, २८, ३१वीं गाथाका जो मन्तव्य है, इस जगह भी वही है, तथापि फिरसे उल्लेख करनेका मतलब सिर्फ मतान्तरको दिखाना है । मनो-योगमें जीवस्थान और योग विचारनेमें विवक्षा भिन्न-भिन्न की गयी है । जैसे:—भावी मनोयोगवाले अपर्याप्त संज्ञि-पञ्चेन्द्रियको भी मनो-योगी मानकर उसे मनोयोगमें गिना है । पर योगके विषयमें ऐसा नहीं किया है । जो योग मनोयोगके समकालीन हैं, उन्हींको मनो-योगमें गिना है । इसीसे उसमें कार्मण और औदारिकमिश्र, ये दो योग नहीं गिने हैं ।

वचनयोगमें आठ जीवस्थान कहे गये हैं । वे ये हैं:—द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय और असंज्ञि-पञ्चेन्द्रिय, ये चार पर्याप्त तथा अपर्याप्त । इस जगह वचनयोग, मनोयोगरहित लिया गया है, सो इन आठ जीवस्थानोंमें ही पाया जाता है । १७ वीं गाथामें सामान्य वचन-योग लिया गया है । इसलिये उस गाथामें वचनयोगमें संज्ञिपञ्चेन्द्रिय जीवस्थान भी गिना गया है । इसके सिवाय यह भी भिन्नता है कि उस गाथामें वर्तमान वचनयोगवाले ही वचनयोगके स्वामी विवक्षित हैं; पर इस गाथामें वर्तमानकी तरह भावी वचनयोग-वाले भी वचनयोगके स्वामी माने गये हैं, इसी कारण वचनयोगमें वहाँ पाँच और यहाँ आठ जीवस्थान गिने गये हैं ।

वचनयोगमें पहला, दूसरा दो गुणस्थान; औदारिक, औदारिक-कार्मण और असत्यामृषावचन, ये चार योग; तथा मति, श्रुत-अज्ञान, चक्षुर्दर्शन और अचक्षुर्दर्शन, ये चार उपयोग हैं ।

२२, २८ और ३१वीं गाथामें अनुक्रमसे वचनयोगमें तेरह गुणस्थान, तेरह योग और बारह उपयोग माने गये हैं। इस भिन्नताका कारण वही है। अर्थात् वहाँ वचनयोग सामान्यमात्र लिया गया है, पर इस गाथामें विशेष—मनोयोगरहित। पूर्वमें वचनयोगमें सम-कालीन योग विवक्षित है, इसलिये उसमें कर्मण-औदारिकमिथ, ये दो अपर्याप्त-अवस्था-भावी योग नहीं गिने गये हैं। परन्तु इस जगह असम-कालीन भी योग विवक्षित है। अर्थात् कर्मण और औदारिकमिथ, अपर्याप्त-अवस्था-भावी होनेके कारण, पर्याप्त-अवस्था-भावी वचनयोगके असम-कालीन हैं तथापि उक्त दो योगवालोंको भविष्यत्में वचनयोग होता है। इस कारण उसमें ये दो योग गिने गये हैं।

काययोगमें सूक्ष्म और वादर, ये दो पर्याप्त तथा अपर्याप्त, कुल चार जीवस्थान, पहला और दूसरा दो गुणस्थान, औदारिक, औदारिकमिथ, वैक्रिय, वैक्रियमिथ और कर्मण, ये पाँच योग तथा मति-अज्ञान, श्रुत-अज्ञान और अचक्षुर्दर्शन, ये तीन उपयोग समझने चाहिये। १६, २२, २५ और ३१वीं गाथामें चौदह जीवस्थान, तेरह गुणस्थान, पन्द्रह योग और बारह उपयोग, काययोगमें बतलाये गये हैं। इस मत-भेदका तात्पर्य भी ऊपरके कथनानुसार है। अर्थात् वहाँ सामान्य काययोगको लेकर जीवस्थान आदिका विचार किया गया है, पर इस जगह विशेष। अर्थात् मनोयोग और वचनयोग, उभयरहित काययोग, जो एकेन्द्रियमात्रमें पाया जाता है, उसे लेकर ॥ १५ ॥

(५)-मार्गणाओंमें लेश्या ।

इसु लेसासु सठाणं, एगिंदिअसंनिभूदगवणेषु ।

पढमा चउरो तिन्नि उ, नारयविगलगिगपवणेषु ॥३६॥

षट्सु लेश्यासु स्वस्थानमेकोन्द्रयासंशिभूदकवनेषु ।

प्रथमाश्चतस्रास्तिस्तु, नारकविकलाग्निपवनेषु ॥ ३६ ॥

अर्थ—छह लेश्यामार्गणाओंमें अपना-अपना स्थान है । एकेन्द्रिय, अलंज्ञि-पञ्चेन्द्रिय, पृथ्वीकाय, जलकाय और वनस्पतिकाय, इन पाँच मार्गणाओंमें पहली चार लेश्याएँ हैं । नरकगति, विकलेन्द्रिय-त्रिक, अग्निकाय और वायुकाय, इन छह मार्गणाओंमें पहली तीन लेश्याएँ हैं ॥ ३६ ॥

भावार्थ—छह लेश्याओंमें अपना-अपना स्थान है, इसका मतलब यह है कि एक समयमें एक जीवमें एक ही लेश्या होती है, दो नहीं । क्योंकि छह लेश्याएँ समान कालकी अपेक्षासे आपसमें विरुद्ध हैं, कृष्णलेश्यावाले जीवोंमें कृष्णलेश्या ही होती है । इसी प्रकार आगे भी समझ लेना चाहिये ।

एकेन्द्रिय आदि उपर्युक्त पाँच मार्गणाओंमें कृष्णले तेजः पर्यन्त चार लेश्याएँ मानो जातो हैं । इनमेंसे पहली तीन तो भवप्रत्यय होनेके कारण सदा ही पायो जा सकती हैं, पर तेजोलेश्याके सम्बन्धमें यह बात नहीं, वह सिर्फ अपर्याप्त-अवस्थामें पायी जाती है । इसका कारण यह है कि जब कोई तेजोलेश्यावाला जीव मरकर पृथ्वीकाय, जलकाय या वनस्पतिकायमें जनमता है, तब उसे कुछ काल तक पूर्व जन्मकी मरण-कालीन तेजोलेश्या रहती है ।

नरकगति आदि उपर्युक्त छह मार्गणाओंके जीवोंमें ऐसे अशुभ परिणाम होते हैं, जिससे कि वे कृष्ण आदि तीन लेश्याओंके सिवाय अन्य लेश्याओंके अधिकारी नहीं बनते ॥ ३६ ॥

(६)-मार्गणाओंका अल्प-बहुत्व ।

[आठ गाथाओंके ।]

अहखायसुहुमकेवल, - दुगि सुक्का छवि सेसठाणेसु ।
नरनिरयदेवतिरिया, थोवा दु असंखणंतगुणा ॥३७॥

यथाख्यातसूक्ष्मकेवलद्विके शुक्ला षडपि शेषस्थानेषु ।

नरनिरयदेवतिर्यञ्च., स्तोत्रद्वयसख्यानन्तगुणा ॥ ३७ ॥

अर्थ—यथाख्यातचारित्र, सूक्ष्मसंपरायचारित्र और केवल-द्विक, इन चार मार्गणाओंमें शुक्ललेश्या है, शेष मार्गणास्थानोंमें छहों लेश्याएँ होती हैं ।

[गतिमार्गणाका अल्प-बहुत्वः—] मनुष्य सबसे कम हैं, नारक उनसे असंख्यातगुण हैं, नारकोंसे देव असंख्यातगुण हैं और देवोंसे तिर्यञ्च अनन्तगुण हैं ॥ ३७ ॥

भावार्थ—यथाख्यात आदि उपर्युक्त चार मार्गणाओंमें परिणाम इतने शुद्ध होते हैं कि जिससे उनमें शुक्ललेश्याके सिवाय अन्य लेश्याका संभव नहीं है । पूर्व गाथामें सत्रह और इस गाथामें यथाख्यातचारित्र आदि चार, सब मिलाकर इक्कीस मार्गणाएँ हुई ।

१—यहाँसे लेकर ४४वीं गाथा तक, चौदह मार्गणाओंमें अल्प-बहुत्वका विचार है, वह प्रज्ञापनाके अल्प-बहुत्व नामक तीसरे पदसे उद्धृत है । उक्त पदमें मार्गणाओंके सिवाय और भी तेरह द्वारोंमें अल्प-बहुत्वका विचार है । गति-विषयक अल्प-बहुत्व, प्रज्ञापनाके ११६वें पृष्ठपर है । इस अल्प-बहुत्वका विशेष परिज्ञान करनेकेलिये इस गाथाकी व्याख्यामें, मनुष्य आदिकी संख्या दिखायी गयी है, जो अनुयोगद्वारमें वर्णित है —मनुष्य-सख्या, पृ० २०५, नारक-सख्या, पृ० १०८, अमुरकुमार-सख्या, पृ० २००, व्यन्तर-सख्या, पृ० २०८, ज्योतिष्क-सख्या, पृ० २०८, वैमानिक-सख्या, पृ० ३०९ । यहाँके समान पक्षग्रहमें थोड़ासा वर्णन है —व्यन्तर-सख्या, द्वा० २, गा० १४, ज्योतिष्क-सख्या, द्वा० २, गा० १५, मनुष्य-सख्या, द्वा० २, गा० २१ ।

इनको छोड़कर, शेष इकतालीस मार्गणाश्रौमें छहों लेश्याएँ पायी जाती हैं। शेष मार्गणाएँ ये हैं —

१ देवगति, १ मनुष्यगति, १ तिर्यञ्चगति, १ पञ्चेन्द्रियजाति, १ असकाय, ३ योग, ३ वेद, ४ कपाय, ४ ज्ञान (मति आदि), ३ अज्ञान, ३ चारित्र (सामायिक, छेदोपस्थापनीय और परिहार-विशुद्ध), १ देशविरति, १ अविरति, ३ दर्शन, १ भव्यत्व, १ अभव्यत्व, ३ सम्यक्त्व (जायिक, जायोपशमिक और औपशमिक), १ सास्ता-दन, १ सम्यग्मिथ्यात्व, १ मिथ्यात्व, १ संज्ञित्व, १ आहारकत्व और १ अनाहारकत्व, कुल ४१ ।

[मनुष्यों, नारकों, देवों और तिर्यञ्चोका परस्पर अल्प-बहुत्व, ऊपर कहा गया है, उसे ठीक-ठीक समझनेकेलिये मनुष्य आदिकी संख्या शास्त्रोक्त रीतिके अनुसार दिखायी जाती है]—

मनुष्य, जघन्य उन्तीस अङ्क-प्रमाण और उत्कृष्ट, असंख्यात होते हैं ।

(क) जघन्यः—मनुष्योंके गर्भज और संमूर्च्छिम, ये दो भेद हैं। इनमेंसे संमूर्च्छिम मनुष्य किसी समय विलकुल ही नहीं रहते, केवल गर्भज रहते हैं। इसका कारण यह है कि संमूर्च्छिम मनुष्योंकी आयु, अन्तर्मुहूर्त्त-प्रमाण होती है। जिस समय, संमूर्च्छिम मनुष्योंकी उत्पत्तिमें एक अन्तर्मुहूर्त्तसे अधिक समयका अन्तर पड़ जाता है, उस समय, पहलेके उत्पन्न हुए सभी संमूर्च्छिम मनुष्य मर चुकते हैं। इस प्रकार नये संमूर्च्छिम मनुष्योंकी उत्पत्ति न होनेके समर्थ तथा पहले उत्पन्न हुए सभी संमूर्च्छिम मनुष्योंके मर चुकनेपर, गर्भज मनुष्य ही रह जाते हैं, जो कमसे कम नीचे-लिखे उन्तीस अङ्कोंके बराबर होते हैं। इसलिये मनुष्योंकी कमसे कम यही संख्या हुई ।

पाँचवें वर्गके साथ छठे वर्गको गुणनेसे जो उन्तीस अङ्क होते हैं, वे ही यहाँ लेने चाहिये। जैसे:—२को २के साथ गुणनेसे ४ होते हैं, यह पहला वर्ग। ४के साथ ४को गुणनेसे १६ होते हैं, यह दूसरा वर्ग। १६को १६से गुणनेपर २५६ होते हैं, यह तीसरा वर्ग। २५६को २५६से गुणनेपर ६५५३६ होते हैं, यह चौथा वर्ग। ६५५३६को ६५५३६से गुणनेपर ४२६४६७२६६ होते हैं, यह पाँचवाँ वर्ग। इसी पाँचवें वर्गकी सङ्ख्याको उसी सङ्ख्याके साथ गुणनेसे १८४८६७३४०७३७०६५५१६१६ होते हैं, यह छठा वर्ग। इस छठे वर्गकी सङ्ख्याको उपर्युक्त पाँचवें वर्गकी संख्यासे गुणनेपर ७६२२८१६२५१४२६४३३७५६३५०३६१०३३६ होते हैं, ये उन्तीस अङ्क हुए। अथवा 'का दूना २, २का दूना ४, इस तरह पूर्व-पूर्व सङ्ख्याको, उत्तरोत्तर द्विधानवें वार दूना करनेसे, वे ही उन्तीस अङ्क होते हैं।

(ख) उत्कृष्ट:—जब संमूर्च्छिम मनुष्य पैदा होते हैं, तब वे एक साथ अधिकसे अधिक असंख्यात तक होते हैं, उसी समय मनुष्योंकी उत्कृष्ट सङ्ख्या पायी जाती है। असंख्यात संख्याके असंख्यात भेद हैं, इनमेंसे जो असंख्यात संख्या मनुष्योंकेलिये इष्ट है, उसका परिचय शास्त्रमें काल और क्षेत्र, दो प्रकारसे दिया गया है।

१—समान दो अरथाके गुणनफलको उम सङ्ख्याका वर्ग कहते हैं। जैसे —५ का वर्ग २५।

२—ये ही अन्तम अङ्क, गर्भज-मनुष्यकी सङ्ख्याकेलिये अक्षरोंके मकनहाग गोम्मटार-जीवकाण्डकी १५७वाँ पाथामें दत्तलाये हैं।

३—देखिये, परिशिष्ट 'ध'।

४—हालसे क्षेत्र अत्यन्त सूक्ष्म माना गया है क्योंकि अङ्गुल-प्रमाण सूचि-श्रेणिके प्रदेशोंकी सङ्ख्या असंख्यात अयसोपिणीके समयोंके बराबर मानी हुई है।

(१) कालः—असंख्यात अवसर्पिणी और उत्सर्पिणीके जितने समय होते हैं, मनुष्य अधिकसे अधिक उतने पाये जा सकते हैं ।

(२) क्षेत्रः—सार्त् रज्जु-प्रमाण घनीकृत लोककी अद्भुलमात्र सूचि-श्रेणिके प्रदेशोंके तीसरे वर्गमूलको उन्हींके प्रथम वर्ग-मूलके साथ गुणना, गुणनेपर जो संख्या प्राप्त हो, उसका संपूर्ण सूचि-श्रेणि-गत प्रदेशोंमें भाग देना, भाग देनेपर जो संख्या लब्ध होती है, एक-कम वही संख्या मनुष्योंकी उत्कृष्ट संख्या है । यह संख्या, अद्भुलमात्र सूचि-श्रेणिके प्रदेशोंकी संख्या, उनके तीसरे वर्ग-मूल और प्रथम वर्गमूलका संख्या तथा संपूर्ण सूचि-श्रेणिके प्रदेशोंकी संख्या वस्तुतः असंख्यात ही है, तथापि उक्त भाग-विधिसे मनुष्योंकी जो उत्कृष्ट संख्या दिखायी गयी है, उसका कुछ खयाल आनेकेलिये कल्पना करके इस प्रकार समझाया जा सकता है ।

मान लीजिये कि संपूर्ण सूचि-श्रेणिके प्रदेश ३२००००० हैं और अद्भुलमात्र सूचि-श्रेणिके प्रदेश २५६।२५६का प्रथम वर्गमूल १६ और तीसरा वर्गमूल २ होता है । तीसरे वर्गमूलके साथ, प्रथम वर्गमूलको गुणनेसे ३२ होते हैं, ३२का ३२०००००में भाग देनेपर १००००० लब्ध होते हैं, इनमेंसे १ कम कर देनेपर, शेष बचे ६६६६६ । कल्पनानुसार यह संख्या, जो वस्तुतः असंख्यातरूप है, उसे मनुष्योंकी उत्कृष्ट संख्या समझनी चाहिये^३ ।

“सुहुमो य होइ कालो, तत्तो सुहुमयर हवइ खित्तं ।

अद्भुलसेढीमित्ते, ओसपिणीउ असंखेज्जा ॥३७॥”

—आवश्यक-निर्युक्ति, पृ० ३३ ।

१—रज्जु, घनीकृत लोक, सूचि-श्रेणि और प्रतर आदिका स्वरूप पाँचवें कर्मग्रन्थकी ६७वीं धासे जान लेना चाहिये ।

२—जिस संख्याका वर्ग किया जाय, वह संख्या उस वर्गका वर्गमूल है ।

३—मनुष्यकी यही संख्या इसी रीतिसे गोम्मटसार-जीवकाण्डकी १५६वीं गाथामें बतलाया है ।

नारक भी असंख्यात हैं, परन्तु नारकोंकी असंख्यात संख्या मनुष्योंकी असंख्यात संख्यासे असख्यातगुनी अधिक है । नारकोंकी संख्याको शास्त्रमें इस प्रकार बतलाया है :—

कालसे वे असंख्यात अवसर्पिणी और उत्सर्पिणीके समयोंके तुल्य हैं । तथा क्षेत्रसे, सात रज्जु-प्रमाण घनीकृत लोकके अङ्गुलमात्र प्रतर-क्षेत्रमें जितनी सूचि-श्रेणियाँ होती हैं, उनके द्वितीय वर्ग-मूलको, उन्हींके प्रथम वर्गमूलके साथ गुणनेपर, जो गुणनफल हो, उतनी सूचि-श्रेणियोंके प्रदेशोंकी संख्या और नारकोंकी संख्या बराबर होती है । इसको कल्पनासे इस प्रकार समझ सकते हैं ।

कल्पना कीजिये कि अङ्गुलमात्र प्रतर-क्षेत्रमें २५६ सूचि-श्रेणियाँ हैं । इनका प्रथम वर्गमूल १६ हुआ और दूसरा ४ । १६को ४के साथ गुणनेसे ६४ होता है । ये ६४ सूचि-श्रेणियाँ हुईं । प्रत्येक सूचि-श्रेणिके ३२००००० प्रदेशोंके हिसाबसे, ६४ सूचि-श्रेणियोंके २०४८००००० प्रदेश हुए, इतने ही नारक हैं ।

भवनपति देव असंख्यात हैं, इनमेंसे असुरकुमारकी संख्या इस प्रकार बतलायी गयी है :—अङ्गुलमात्र आकाश-क्षेत्रके जितने प्रदेश हैं, उनके प्रथम वर्गमूलके असंख्यातवें भागमें जितने आकाश-प्रदेश आ सकते हैं, उतनी सूचि-श्रेणियोंके प्रदेशोंके बराबर असुरकुमारकी संख्या होती है । इसी प्रकार नागकुमार आदि अन्य सब भवनपति देवोंकी भी संख्या समझ लेनी चाहिये ।

इस संख्याको समझनेकेलिये कल्पना कीजिये कि अङ्गुलमात्र आकाश-क्षेत्रमें २५६ प्रदेश हैं । उनका प्रथम वर्गमूल होगा १६ ।

१—गोमटसारमें दी हुई नारकोंकी संख्या, इस संख्यासे नहीं मिलती । इसकेलिये देखिये, जीवकाण्डकी १५२ वीं गाथा ।

२—गोमटसारमें प्रत्येक निकायको जुदा-जुदा संख्या न देकर सब भवनपतिओंकी संख्या एक साथ दिखायी है । इसकेलिये देखिये, जीवकाण्डकी १६० वीं गाथा ।

१६का कल्पनासे असंख्यातवाँ भाग २ मान लिया जाय तो २ सूचि-श्रेणियोंके प्रदेशोंके बराबर असुरकुमार हैं। प्रत्येक सूचि-श्रेणिके ३२०००००० प्रदेश कल्पनासे माने गये हैं। तदनुसार २ सूचि-श्रेणियोंके ६४०००००० प्रदेश हुए। यही संख्या असुरकुमार आदि प्रत्येक भवनपतिकी समझनी चाहिये, जो कि वस्तुतः असंख्यात ही है।

व्यन्तरनिकायके देव भी असंख्यात हैं। इनमेंसे किसी एक प्रकारके व्यन्तर देवोंकी संख्याका मान इस प्रकार घतलाया गया है। सङ्ख्यात योजन-प्रमाण सूचि-श्रेणिके जितने प्रदेश हैं, उनसे घनीकृत लोकके मण्डकाकार समग्र प्रतरके प्रदेशोंको भाग दिया जाय, भाग देनेपर जितने प्रदेश लब्ध होते हैं, प्रत्येक प्रकारके व्यन्तर देव उतने होते हैं^१।

इसे समझनेकेलिये कल्पना कीजिये कि सङ्ख्यात योजन-प्रमाण सूचि-श्रेणिके १००००००० प्रदेश हैं। प्रत्येक सूचि-श्रेणिके ३२०००००० प्रदेशोंकी कल्पित संख्याके अनुसार, समग्र प्रतरके १०२४०००००००००००० प्रदेश हुए। अब इस संख्याको १००००००० भाग देनेपर १०२४००००० लब्ध होते हैं। यही एक व्यन्तरनिकायकी सङ्ख्या हुई। यह सङ्ख्या वस्तुतः असंख्यात है।

ज्योतिषी देवोंकी असङ्ख्यात सङ्ख्या इस प्रकार मानी गयी है। २५६ अङ्गुल-प्रमाण सूचि-श्रेणिके जितने प्रदेश होते हैं, उनसे समग्र प्रतरके प्रदेशोंको भाग देना, भाग देनेसे जो लब्ध हों, उतने ज्योतिषी देव^२ हैं।

१—व्यन्तरका प्रमाण गोमटसारमें यही जान पड़ता है। देखिये, जावकाण्डकी १५६

२—ज्योतिषी देवोंकी संख्या गोमटमारमें भिन्न है। देखिये, जीवकाण्डकी १५६

इसको भी कल्पनासे इस प्रकार समझना चाहिये । २५६ अङ्गुल-प्रमाण सूचि-श्रेणिमें ६५५३६ प्रदेश होते हैं, उनसे समग्र प्रतरके कल्पित १०२४०००००००००००को भाग देना, भागनेसे लब्ध हुए १५६२५०००० । यही मान, ज्योतिषी देवोंका समझना चाहिये ।

वैमानिक देव, असङ्ख्यात हैं । इनकी असङ्ख्यात संख्या इस प्रकार दरसारी गयी है:—अङ्गुलमात्र आकाश-क्षेत्रके जितने प्रदेश हैं, उनके तीसरे वर्गमूलका घन करनेसे जितने आकाश-प्रदेश हों, उतनी सूचि-श्रेणियोंके प्रदेशोंके बराबर वैमानिकदेव^१ हैं ।

इसको कल्पनासे इस प्रकार बतलाया जा सकता है:—अङ्गुलमात्र आकाशके २५६ प्रदेश हैं । २५६का तीसरा वर्गमूल २ । २का घन ८ है । ८ सूचि-श्रेणियोंके प्रदेश २५६००००० होते हैं, क्योंकि प्रत्येक सूचि श्रेणिके प्रदेश, कल्पनासे ३२००००० मान लिये गये हैं । यही संख्या वैमानिकोंकी संख्या समझनी चाहिये ।

भवनपति, ध्यन्तर, ज्योतिषी और वैमानिक सब देव मिलकर नारकोंसे असङ्ख्यातगुण होते हैं ।

देवोंसे तिर्यञ्चोंके अनन्तगुण होनेका कारण यह है कि अनन्त-कायिक-वनरपति जीव, जो संख्यामें अनन्त हैं, वे भी तिर्यञ्च हैं । क्योंकि वनस्पतिकायिक जीवोंको तिर्यञ्चगतिनामकर्मका उदय होता है ॥ ३७ ॥

१—किमी मख्याके वर्गके साथ उस मख्याको गुणनेमे जो गुणनफल प्राप्त होता है, वह उस मख्याका 'घन' है । जैसे —४का वर्ग १६, उसके साथ ४को गुणनेमे ६४ होता है । यही चारका घन है ।

२—सब वैमानिकोंकी संख्या गोम्मटसाग्में एक साथ न देकर जुदा-जुदा दी है ।

इन्द्रिय और कायमार्गणाका अल्प-बहुत्वः—

पणचउतिदुएगिदि, थोवा तिन्नि अहिया अणंतगुणा ।

तस थोव असखग्गी, भूजलानिल अहिय वण णंता ॥३८॥

पञ्चचतुस्त्रिद्वयेकेन्द्रिया*, स्तोकास्त्रयोऽधिका अनन्तगुणा ।

त्रसाः स्तोका असख्या, अग्नयो भूजलानिला आधका वना अनन्ताः ॥३८॥

अर्थ—पञ्चेन्द्रिय जीव सबसे थोड़े हैं। पञ्चेन्द्रियोंसे चतुरिन्द्रिय, चतुरिन्द्रियोंसे त्रीन्द्रिय और त्रीन्द्रियोंसे द्वीन्द्रिय जीव विशेषाधिक हैं। द्वीन्द्रियोंसे एकेन्द्रिय जीव अनन्तगुण हैं।

त्रसकायिक जीव अन्य सब कायके जीवोंसे थोड़े हैं। इनसे अग्निकायिक जीव असह्यात गुण हैं। अग्निकायिकोंसे पृथिवीकायिक, पृथिवीकायिकोंसे जलकायिक और जलकायिकोंसे वायुकायिक विशेषाधिक हैं। वायुकायिकोंसे वनस्पतिकायिक अनन्तगुण हैं ॥३८॥

भावार्थ—असह्यात कोटाकोटी योजन-प्रमाण सूचि-श्रेणिके जितने प्रदेश हैं, घनीकृत लोकको उतनी सूचि-श्रेणियोंके प्रदेशोंके बराबर द्वीन्द्रिय जीव आगममें कहे गये हैं। त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय और पञ्चेन्द्रिय तिर्यञ्च द्वीन्द्रियके बराबर ही कहे गये हैं।

१—यह अल्प बहुत्व प्रज्ञापनामें पृ० १२०— $\frac{१३५}{५}$ तक है। गोमटसारको इन्द्रिय-

मार्गणामें द्वीन्द्रियसे पञ्चेन्द्रिय पर्यन्तका विशेषाधिकत्व यहाँके समान वरिष्ठ है।

—जीव० गा० १७७—७८ ।

कायमार्गणामें तेज कायिक आटिका भी विशेषाधिकत्व यहाँके समान है।

—जीव० गा० २०३ से आगे ।

१—एक सख्या अन्य सख्यामे बढी होकर भी जब तक दूनी न हो, तब तक वह उससे 'क' कही जाती है। यथा ४ या ५ को सख्या ३से विशेषाधिक है, पर ६को सख्या ३ है, विशेषाधिक नहीं।

इसलिये यह शङ्का होती है कि जब आगममें^१ द्वीन्द्रिय आदि जीवोंकी संख्या समान कही हुई है तब पञ्चेन्द्रिय आदि जीवोंका उपर्युक्त अल्प-बहुत्व कैसे घट सकता है ? । इसका समाधान यह है कि असंख्यात सङ्ख्याके असङ्ख्यात प्रकार हैं । इसलिये असंख्यात कोटाकोटी योजन-प्रमाण 'सूचि-श्रेणि' शब्दसे सब जगह एक ही असङ्ख्यात सङ्ख्या न लेकर भिन्न-भिन्न लेनी चाहिये । पञ्चेन्द्रिय तिर्यञ्चोंके परिमाणकी असङ्ख्यात सङ्ख्या इतनी छोटी ली जाती है कि जिससे अन्य सब पञ्चेन्द्रियोंको मिलानेपर भी कुल पञ्चेन्द्रिय जीव चतुरिन्द्रियोंकी अपेक्षा कम ही होते हैं । द्वीन्द्रियोंसे एकेन्द्रिय जीव अनन्तगुण इसलिये कहे गये हैं कि साधारण वनस्पतिकायके जीव अनन्तानन्त हैं, जो सभी एकेन्द्रिय हैं ।

सब प्रकारके त्रस घनीकृत लोकके एक प्रतरके प्रदेशोंके बराबर भी नहीं होते और केवल तेजःकायिक जीव, असङ्ख्यात लोकाकाशके प्रदेशोंके बराबर होते हैं । इसी कारण त्रस सबसे थोड़े और तेजःकायिक उनसे असङ्ख्यातगुण माने जाते हैं । तेजःकायिक, पृथिवीकायिक, जलकायिक और वायुकायिक, ये सभी सामान्यरूपसे असंख्यात लोकाकाश प्रदेश-प्रमाण आगममें^२ माने गये हैं तथापि इनके परिमाणसम्बन्धिनी असङ्ख्यात सङ्ख्या भिन्न-भिन्न समझनी चाहिये । इसी अभिप्रायसे इनका उपर्युक्त अल्प-बहुत्व कहा गया है । वायुकायिक जीवोंसे वनस्पतिकायिक इसलिये अनन्तगुण कहे गये हैं कि निगोदके जीव अनन्त लोकाकाश-प्रदेश-प्रमाण हैं, जो वनस्पतिकायिक हैं ॥ ३८ ॥

१—अनुयोगद्वार-सूत्र, पृ० २०३, २०४ ।

२—अनुयोगद्वार, पृ० ३०३

तक ठहरता है । इसीसे क्रोधवाले मानियोंसे अधिक हैं । मायाकी स्थिति क्रोधकी स्थितिसे अधिक है तथा वह क्रोधियोंकी अपेक्षा अधिक जीवोंमें पायी जाती है । इसीसे मायावियोंको क्रोधियोंकी अपेक्षा अधिक कहा है । मायावियोंसे लोभियोंको अधिक कहनेका कारण यह है कि लोभका उदय दसवें गुणस्थान पर्यन्तरहता है, पर मायाका उदय नववें गुणस्थान तक ही ।

जो जीव मनुष्य-देहधारी, संयमवाले और अनेक-लब्धि-सम्पन्न हों, उनको ही मनःपर्यायज्ञान होता है । इसीसे मनःपर्यायज्ञानी अन्य सब ज्ञानियोंसे अल्प हैं । सम्यक्त्वी कुछ मनुष्य-तिर्यञ्चोंको और सम्यक्त्वी सब देव-नारकोंको अवधिज्ञान होता है । इसी कारण अवधिज्ञानी मनःपर्यायज्ञानियोंसे असंख्यगुण हैं । अवधिज्ञानियोंके अतिरिक्त सभी सम्यक्त्वी मनुष्य-तिर्यञ्च मति-श्रुत-ज्ञानवाले हैं । अत एव मति-श्रुत-ज्ञानी अवधिज्ञानियोंसे कुछ अधिक हैं । मति-श्रुत दोनों, नियमसे सहचारी हैं, इसीसे मति-श्रुत-ज्ञानवाले आपसमें तुल्य हैं । मति-श्रुत-ज्ञानियोंसे विभङ्गज्ञानियोंके असंख्यगुण होनेका कारण यह है कि मिथ्यादृष्टिवाले देव-नारक, जो कि विभङ्ग-ज्ञानी ही हैं, वे सम्यक्त्वी जीवोंसे असंख्यातगुण हैं ॥ ४० ॥

केवलिणो णंतगुणा, मइसुयअन्नाणि णंतगुण तुल्ला ।

सुहुमा थोवा परिहार संख अहखाय संखगुणा ॥४१॥

केवलिनोऽनन्तगुणाः, मतिश्रुताऽज्ञानिनोऽनन्तगुणास्तुल्याः ।

सूक्ष्माः स्तोकाः परिहारा. संख्या यथाख्याताः संख्यगुणा. ॥ ४१ ॥

अर्थ—केवलज्ञानी विभङ्गज्ञानियोंसे अनन्तगुण हैं । मति-अज्ञानी और श्रुत-अज्ञानी, ये दोनों आपसमें तुल्य हैं; परन्तु केवल-ज्ञानियोंसे अनन्तगुण हैं ।

सूक्ष्मसम्परायचारित्रवाले अन्य चारित्रवालोंसे अल्प हैं । परि-

हारविशुद्धचारित्रवाले सूक्ष्मसम्परायचारित्रियोंसे संख्यातगुण हैं । यथाख्यातचारित्रवाले परिहारविशुद्धचारित्रियोंसे संख्यातगुण हैं ।

भावार्थ—सिद्ध अनन्त हैं और वे सभी केवलज्ञानी हैं, इसीसे केवलज्ञानी विभङ्गज्ञानियोंसे अनन्तगुण हैं । वनस्पतिकायिक जीव सिद्धोंसे भी अनन्तगुण हैं और वे सभी मति-अज्ञानी तथा श्रुत-अज्ञानी ही हैं । अत एव मति-अज्ञानी तथा श्रुत-अज्ञानी, दोनोंका केवलज्ञानियोंसे अनन्तगुण होना संगत है । मति और श्रुत-ज्ञानकी तरह मति और श्रुत-अज्ञान, नियमसे सहचारी हैं, इसीसे मति-अज्ञानी तथा श्रुत-अज्ञानी आपसमें तुल्य हैं ।

सूक्ष्मसंपरायचारित्र उक्लृष्ट दो सौसे नौ सौ तक, परिहार-विशुद्धचारित्र उक्लृष्ट दो हजारसे नौ हजार तक और यथाख्यात-चारित्र उक्लृष्ट दो करोड़से नौ करोड़ तक हैं । अत एव इन तीनों प्रकारके चारित्रियोंका उत्तरोत्तर संख्यातगुण अल्प-बहुत्व माना गया है ॥ ४१ ॥

छेयसमईय संखा, देस असंखगुण एतगुण अजया ।

थोवअसंखदुणंता, ओहिनयणकेवलअचक्खू ॥४२॥

छेदसामायिकाः संख्याः, देशा असंख्यगुणा अनन्तगुणा अयताः ।

स्तोकाऽसंख्यद्व्यनन्तान्यवधिनयनकेवलाचक्षूषि ॥ ४२ ॥

अर्थ—छेदोपस्थापनीयचारित्रवाले यथाख्यातचारित्रियोंसे संख्यातगुण हैं । सामायिकचारित्रवाले छेदोपस्थापनीयचारित्रियोंसे संख्यातगुण हैं । देशविरतिवाले सामायिकचारित्रियोंसे असंख्यातगुण हैं । अविरतिवाले देशविरतोंसे अनन्तगुण हैं ।

अवधिदर्शनी अन्य सब दर्शनवालोंसे अल्प हैं । चक्षुदर्शनी अवधिदर्शनवालोंसे असंख्यातगुण हैं । केवलदर्शनी अल्प अनन्तगुण हैं । अचक्षुदर्शनी केवलदर्शनियोंसे भी

भावार्थ—यथाख्यातचारित्रवाले उत्कृष्ट दो करोड़से नौ करोड़ तक होते हैं, परन्तु छेदोपस्थापनीयचारित्रवाले उत्कृष्ट दो सौ करोड़से नौ सौ करोड़ तक और सामायिकचारित्रवाले उत्कृष्ट दो हजार करोड़से नौ हजार करोड़ तक पाये जाते हैं। इसी कारण ये उपर्युक्तरीतिसे संख्यातगुण माने गये हैं। तिर्यञ्च भी देशविरत होते हैं, ऐसे तिर्यञ्च असंख्यात होते हैं। इसीसे सामायिकचारित्रवालोंसे देशविरतिवाले असंख्यातगुण कहे गये हैं। उक्त चारित्रवालोंको छोड़ अन्य सब जीव अविरत हैं, जिनमें अनन्तानन्त वनस्पतिकायिक जीवोंका समावेश है। इसी अभिप्रायसे अविरत जीव देशविरतिवालोंकी अपेक्षा अनन्तगुण माने गये हैं।

देवों, नारकों तथा कुछ मनुष्य-तिर्यञ्चोंको ही अवधिदर्शन होता है। इसीसे अन्य दर्शनवालोंकी अपेक्षा अवधिदर्शनी अल्प हैं। चक्षुर्दर्शन, चतुरिन्द्रिय, असंज्ञि-पञ्चेन्द्रिय और संज्ञि-पञ्चेन्द्रिय, इन तीनों प्रकारके जीवोंमें होता है। इसलिये चक्षुर्दर्शनवाले अवधिदर्शनियोंकी अपेक्षा असंख्यातगुण कहे गये हैं। अक्षुब्ध अनन्त हैं और वे सभी केवलदर्शनी हैं, इसीसे उनकी संख्या चक्षुर्दर्शनियोंकी संख्यासे अनन्तगुण है। अचक्षुर्दर्शन सभी संसारी जीवोंमें होता है, जिनमें अकेले वनस्पतिकायिक जीव ही अनन्तानन्त हैं। इसी कारण अचक्षुर्दर्शनियोंको केवलदर्शनियोंसे अनन्तगुण कहा है।

लेश्या आदि पाँच मार्गणाओंका अल्प-बहुत्व ।

[दो गापाओंसे ।]

पञ्छाणुपुचिलेसा, थोवा दो संख गंत दो अहिया ।
अभवियर थोव गंत, सासण थोवोवसम संखा ॥४३॥

पश्चानुपूर्व्यां लेश्याः, स्तोका द्वे सख्ये अनन्ता द्वे अधिके ।

अभ्व्येतराः स्तोकानन्ताः, सासादनाः स्तोका उपशमाः संख्याः ॥४३॥

अर्थ—लेश्याओंका अल्प-बहुत्व पश्चानुपूर्वीसे—पीछेकी ओरसे—जानना चाहिये । जैसे—शुक्ललेश्यावाले, अन्य सब लेश्यावालोंसे अल्प हैं । पद्मलेश्यावाले, शुक्ललेश्यावालोंसे संख्यातगुण हैं । तेजो-लेश्यावाले, पद्मलेश्यावालोंसे संख्यातगुण हैं । तेजोलेश्यावालोंसे कापोतलेश्यावाले अनन्तगुण हैं । कापोतलेश्यावालोंसे नीललेश्यावाले विशेषाधिक हैं । कृष्णलेश्यावाले, नीललेश्यावालोंसे भी विशेषाधिक हैं ।

अभव्य जीव, भव्य जीवोंसे अल्प हैं । भव्य जीव, अभव्य जीवोंकी अपेक्षा अनन्तगुण हैं ।

सासादनसम्यग्दृष्टिवाले, अन्य सब दृष्टिवालोंसे कम हैं । औपशमिकसम्यग्दृष्टिवाले, सासादनसम्यग्दृष्टिवालोंसे संख्यात-गुण हैं ॥४३॥

भावार्थ—लान्तक देवलोकसे लेकर अनुत्तरविमान तकके वैमानिकोंको तथा गर्भ-जन्य संख्यातवर्ष आयुवाले कुछ मनुष्य-तिर्यञ्चोंकी शुक्ललेश्या होती है । पद्मलेश्या, सनत्कुमारसे ब्रह्मलोक तकके

सशिमार्गणाका पृ० १३० और आहारकमार्गणाका पृ० १३२ पर है । अल्प-बहुत्व पदमें सम्यक्त्वमार्गणाका जो अल्प बहुत्व पृ० १३६ पर है, वह सचित्तमात्र है ।

गोमटमार-जीवकारणकी ५३६ से लेकर ५४१ वीं तककी गाथाओंमें जो लेश्याका अल्प-बहुत्व द्रव्य क्षेत्र, काल आदिको लेकर बतलाया गया है, वह कहीं-कहीं यहाँमें मिलता है और कहीं-कहीं नहीं मिलता ।

भव्यमार्गणामें अभव्यकी सख्या उममें कर्मग्रन्थकी तरह जवन्य-युक्तानन्त कही हुई है ।

—जी० गा० ५५६ ।

सम्यक्त्व, मजी और आहारकमार्गणाका भी अल्प-बहुत्व उममें वर्णित है ।

—जी० गा० ६५६—६५८—६६२—६७० ।

वैमानिकदेवोंको और गर्भ-जन्य संख्यात वर्ष आयुवाले कुछ मनुष्य-तिर्यञ्चोंको होती है। तेजोलेश्या, वादर पृथ्वी, जल और वनस्पति-कायिक जीवोंको, कुछ पञ्चेन्द्रिय तिर्यञ्च-मनुष्य, भवनपति और व्यन्तरोंको, ज्योतिषोंको तथा सोधर्म-ईशान कल्पके वैमानिकदेवोंको होती है। सब पद्मलेश्यावाले मिलाकर सब शुक्ललेश्यावालोंकी अपेक्षा संख्यातगुण हैं। इसी तरह सब तेजोलेश्यावाले मिलाये जायँ तो सब पद्मलेश्यावालोंसे संख्यातगुण ही होते हैं। इसीसे इनका

१—लान्तकसे लेकर अनुत्तरविमान तकके वैमानिकदेवोंका अपेक्षा सनत्कुमारसे लेकर ब्रह्मलोक तकके वैमानिकदेव, असख्यातगुण हैं। इसी प्रकार सनत्कुमार आदिके वैमानिकदेवोंकी अपेक्षा केवल ज्योतिषदेव ही असख्यात-गुण हैं। अत एव यह शङ्का होती है कि पद्मलेश्यावाले शुक्ललेश्यावालोंसे और तेजोलेश्यावाले पद्मलेश्यावालोंसे असख्यातगुण न मानकर सख्यातगुण क्यों माने जाते हैं ?

इसका समाधान इतना ही है कि पद्मलेश्यावाले देव शुक्ललेश्यावाले देवोंसे असख्यातगुण हैं सही, पर पद्मलेश्यावाले देवोंकी अपेक्षा शुक्ललेश्यावाले तिर्यञ्च असख्यातगुण हैं। इसी प्रकार पद्मलेश्यावाले देवोंसे तेजोलेश्यावाले देवोंके असख्यातगुण होनेपर भी तेजोलेश्यावाले देवोंसे पद्मलेश्यावाले तिर्यञ्च असख्यातगुण हैं। अत एव सब शुक्ललेश्यावालोंसे सब पद्मलेश्यावाले और सब पद्मलेश्यावालोंसे सब तेजोलेश्यावाले सख्यातगुण ही होते हैं। साराश, केवल देवोंकी अपेक्षा शुद्ध आदि उक्त तीन लेश्याओंका अल्प-बहुत्व विचारा जाता, तब तो असख्यातगुण कहा जाता, परन्तु यह अल्प-बहुत्व सामान्य जीवराशिको लेकर कहा गया है और पद्मलेश्यावाले देवोंसे शुक्ललेश्यावाले तिर्यञ्चोंकी तथा तेजोलेश्यावाले देवोंसे पद्मलेश्यावाले तिर्यञ्चोंकी सख्या इतनी बड़ी है, जिससे कि उक्त सख्यातगुण ही अल्प-बहुत्व घट सकता है।

श्रीजयसोमसूरिने शुक्ललेश्यासे तेजोलेश्या तकका अल्प बहुत्व असख्यातगुण लिखा है, क्योंकि उन्होंने गाथा-गत 'दो सखा' पदके स्थानमें 'दोऽसखा' का पाठान्तर लेकर व्याख्या की है और अपने ट्वेनें यह भी लिखा है कि किसी-किसी प्रतिमें 'दो सखा' का पाठान्तर है, जिसके अनुसार सख्यातगुणका अल्प-बहुत्व समझना चाहिये, जो मुशोंको विचारणीय है।

'दोऽसखा' यह पाठान्तर वास्तविक नहीं है। 'दो सखा' पाठ ही तथ्य है। इसके अनुसार सख्यातगुण अल्प-बहुत्वका शङ्का-समाधान-पूर्वक विचार, मुश श्रीमलयागिरिसूरिने प्रज्ञापनाके अल्प-बहुत्व तथा लेश्यापदकी अपनी वृत्तिमें बहुत स्पष्ट रीतिसे किया है।—पृ० १३६, ३७५।

अल्प-बहुत्व संख्यातगुण कल्प है। कापोतलेश्या, अनन्तवनस्पतिकायिक जीवोंको होती है, इसी सबबसे कापोतलेश्यावाले तेजोलेश्यावालोंसे अनन्तगुण कहे गये हैं। नीललेश्या, कापोतलेश्यावालोंसे अधिक जीवोंमें और कृष्णलेश्या, नीललेश्यावालोंसे भी अधिक जीवोंमें होती है, क्योंकि नीललेश्या कापोतकी अपेक्षा क्लिष्टतर अध्वसायरूप और कृष्णलेश्या नीललेश्यासे क्लिष्टतम अध्वसायरूप है। यह देखा जाता है कि क्लिष्ट, क्लिष्टतर और क्लिष्टतम परिणामवाले जीवोंकी संख्या उत्तरोत्तर अधिकाधिक ही होती है।

भव्य जीव, अभव्य जीवोंकी अपेक्षा अनन्तगुण हैं, क्योंकि अभव्य जीव 'जघन्ययुक्त' नामक चौथी अनन्तसंख्या-प्रमाण हैं, पर भव्य जीव अनन्तानन्त हैं।

औपशमिकसम्यक्त्वको त्याग कर जो जीव मिथ्यात्वकी ओर झुकते हैं, उन्हींको सासादनसम्यक्त्व होता है, दूसरोंको नहीं। इसीसे अन्य सब दृष्टिवालोंसे सासादनसम्यग्दृष्टिवाले कम ही पाये जाते हैं। जितने जीवोंको औपशमिकसम्यक्त्व प्राप्त होता है, वे सभी उस सम्यक्त्वको वमन कर मिथ्यात्वके अभिमुख नहीं होते, किन्तु कुछ ही होते हैं, इसीसे औपशमिकसम्यक्त्वसे गिरनेवालोंकी अपेक्षा उसमें स्थिर रहनेवाले संख्यातगुण पाये जाते हैं ॥ ४३ ॥

मीसा संखा वेयग, असंखगुण खइयमिच्छ दु अणंता ।
संनियर थोव णंता, एहार थोवेयर असंखा ॥ ४४ ॥

मिभाः सख्या वेदका, असख्यगुणाः क्षायिकमिथ्या द्रावनन्तौ ।

संशतरे स्तोकानन्ता, अनाहारकाः स्तोका इतरेऽसख्याः ॥ ४४ ॥

अर्थ—मिश्रदृष्टिवाले, औपशमिकसम्यग्दृष्टिवालोंसे संख्यातगुण हैं। वेदक (ज्ञायोपशमिक) सम्यग्दृष्टिवाले जीव, मिश्रदृष्टिवालोंसे

ये सब जीव अनाहारक हैं, शेष सब आहारक हैं । इसीसे अनाहारकोंकी अपेक्षा आहारक जीव असंख्यातगुण कहे जाते हैं । वनस्पतिकायिक जीव सिद्धोंसे भी अनन्तगुण हैं और वे सभी संसारी होनेके कारण आहारक हैं । अत एव यह शङ्का होती है कि आहारक जीव, अनाहारकोंकी अपेक्षा अनन्तगुण होने चाहिये, असंख्यगुण कैसे ?

इसका समाधान यह है कि एक-एक निगोद-गोलकमें अनन्त जीव होते हैं, इनका असंख्यातवाँ भाग प्रतिसमय मरता और विग्रहगतिमें वर्तमान रहता है । ऊपर कहा गया है कि विग्रहगतिमें वर्तमान जीव अनाहारक हो होते हैं । ये अनाहारक इतने अधिक होते हैं, जिससे कुल आहारक जीव, कुल अनाहारकोंकी अपेक्षा अनन्तगुण कभी नहीं होने पाते, किन्तु असंख्यातगुण ही रहते हैं ॥४४॥

द्वितीयाधिकारके परिशिष्ट ।



परिशिष्ट “ज” ।

पृष्ठ ५२, पङ्क्ति २३के ‘योगमार्गणा’ शब्दपर—

तीन योगोंके बाह्य और आभ्यन्तर कारण दिखा कर उनकी न्याख्या राजवार्तिकमें बहुत ही स्पष्ट की गई है । उसका सारांश इस प्रकार है —

(क) बाह्य और आभ्यन्तर कारणोंसे होनेवाला जो मननके अभिमुख आत्माका प्रदेश-परिस्पन्द, वह ‘मनोयोग’ है । इसका बाह्य कारण, मनोवर्गणाका आलम्बन और आभ्यन्तर कारण, वीर्यान्तरायकर्मका क्षय-क्षयोपशम तथा नो इन्द्रियावरणकर्मका क्षय क्षयोपशम (मनो-लब्धि) है ।

(ख) बाह्य और आभ्यन्तर कारण-जन्य आत्माका भाषाभिमुख प्रदेश परिस्पन्द ‘वचन-योग’ है । इसका बाह्य कारण पुद्गलविपाकी शरीरनामकर्मके उदयसे होनेवाला वचनवर्गणाका आलम्बन है और आभ्यन्तर कारण वीर्यान्तरायकर्मका क्षय-क्षयोपशम तथा मतिज्ञानावरण और अक्षरश्रुतज्ञानावरण आदि कर्मका क्षय-क्षयोपशम (वचनलब्धि) है ।

(ग) बाह्य और आभ्यन्तर कारण-जन्य गमनादि-विषयक आत्माका प्रदेश परिस्पन्द ‘काय-योग’ है । इसका बाह्य कारण किसी न-किसी प्रकारकी शरीरवर्गणाका आलम्बन है और आभ्यन्तर कारण वीर्यान्तरायकर्मका क्षय-क्षयोपशम है ।

यद्यपि तेरहवें और चौदहवें, इन दोनों गुणस्थानोंके समय वीर्यान्तरायकर्मका क्षयरूप आभ्यन्तर कारण समान ही है, परन्तु वर्गणालम्बनरूप बाह्य कारण समान नहीं है । अर्थात् वह तेरहवें गुणस्थानके समय पाया जाता है, पर चौदहवें गुणस्थानके समय नहीं पाया जाता । इसीसे तेरहवें गुणस्थानमें योग-विधि होती है, चौदहवेंमें नहीं । इसकेलिये देखिये, तत्त्वार्थ-अध्याय ६, सू० १, राजवार्तिक १० ।

योगके विषयमें राज्ञा-समाधान —

(क) यह राज्ञा होती है कि मनोयोग और वचनयोग, काययोग ही हैं, क्योंकि इन दोनों के समय, शरीरका व्यापार अवश्य रहता ही है और इन योगोंके आलम्बनभूत मनोद्रव्य-भाषाद्रव्यका ग्रहण भी किसी-न-किसी प्रकारके शारीरिक-योगसे ही होता है ।

इसका समाधान यही है कि मनोयोग तथा वचनयोग, काययोगसे जुड़ा नहीं है, किन्तु काययोग विशेष ही है । जो काययोग मनन करनेमें सहायक होता है, वही उस समय 'मनो योग' और जो काययोग, भाषाके बोलनेमें सहायक होता है, वही उस समय 'वचनयोग' माना गया है । मार्गशा यह है कि व्यवहारकेलिये ही काययोगके तीन भेद किये हैं ।

(ख) यह भी शङ्का होती है कि उक्त रीतिसे श्वासोच्छ्वासमें सहायक होनेवाले काययोग को 'श्वासोच्छ्वासयोग' कहना चाहिये और तोनको जगह चार योग मानने चाहिये ।

इसका समाधान यह दिया गया है कि व्यवहारमें, जैसा भाषाका और मनका विशिष्ट प्रयोजन दीखता है, वैसा श्वासोच्छ्वासका नहीं । अर्थात् श्वासोच्छ्वास और शरीरका प्रयोजन वैसा भिन्न नहीं है, जैसा शरीर और मन-वचनका । इसीसे तीन ही योग माने गये हैं । इस विषयके विशेष विचारकेलिये विशेषावश्यक-भाष्य, गा० ३५६—३६४ तथा लोकप्रकाश-मार्ग ३, श्लो० १३५४—१३५५ के बीचका गद्य देखना चाहिये ।

द्रव्यमन, द्रव्यवचन और शरीरका स्वरूप —

(क) जो पुद्गल मन बननेके योग्य है, जिनको शास्त्रमें 'मनोवर्गणा' कहते हैं, वे जब मनरूपमें परिणत हो जाते हैं—विचार करनेमें सहायक हो सकें, ऐसी स्थितिको प्राप्त कर लेते हैं—तब उन्हें 'मन' कहते हैं । शरीरमें द्रव्यमनके रहनेका कोई खाम स्थान तथा उमका नियत आकार श्वेताम्बरीय ग्रन्थोंमें नहीं है । श्वेताम्बर-सम्प्रदायके अनुसार द्रव्यमनको शरीर-ज्यापी और शरीराकार समझना चाहिये । दिगम्बर-सम्प्रदायमें उमका स्थान हृदय तथा आकार कमल-कासा माना है ।

(ख) वचनरूपमें परिणत एक प्रकारके पुद्गल, जिन्हें भाषावर्गणा कहते हैं, वे ही 'वचन' कहलाते हैं ।

(ग) जिससे चलना-फिरना, खाना-पीना आदि हो सकता है, जो सुख दुःख भोगनेका स्थान है और जो औदारिक, वैक्रिय आदि वर्गणाश्रोमे बनता है, वह 'शरीर' कहलाता है ।

परिशिष्ट “झ” ।

पृष्ठ ६५, पङ्क्ति ८के ‘सम्यक्त्व’ शब्दपर—

इसका स्वरूप, विशेष प्रकारसे जाननेकेलिये निम्न-लिखित कुछ बातोंका विचार करना बहुत उपयोगी है —

(१) सम्यक्त्व सहेतुक है या निहेतुक ?

(२) ज्ञायोपशमिक आदि भेदोंका आधार क्या है ?

(३) औपशमिक और ज्ञायोपशमिक-सम्यक्त्वका आपसमें अन्तर, तथा ज्ञायिक-सम्यक्त्वकी विशेषता ।

(४) शङ्का-समाधान, विषाकोदय और प्रदेशोदयका स्वरूप ।

(५) ज्ञयोपशम और उपशमकी व्याख्या तथा खुलासावार विचार ।

(१)—सम्यक्त्व-परिणाम सहेतुक है या निहेतुक ? इस प्रश्नका उत्तर यह है कि उमकी निहेतुक नहीं मान सकते, क्योंकि जो वस्तु निहेतुक हो, वह सब कालमें, सब जगह, एकसी होनी चाहिये अथवा उसका अभाव होना चाहिये । सम्यक्त्व-परिणाम, न तो सबमें समान है और न उमका अभाव है । इसलिये उसे सहेतुक मानना ही चाहिये । सहेतुक मान लेनेपर यह प्रश्न होना है कि उसका नियत हेतु क्या है, प्रवचन-श्रवण, भगवत्पूजन आदि जो-जो बाह्य निमित्त माने जाते हैं, वे तो सम्यक्त्वके नियत कारण हो ही नहीं सकते, क्योंकि इन बाह्य निमित्तोंके होते हुए भी अभव्योंकी तरह अनेक भव्योंको सम्यक्त्व-प्राप्ति नहीं होती । परन्तु इसका उत्तर इतना ही है कि सम्यक्त्व-परिणाम प्रकट होनेमें नियत कारण जीवका तथाविध भव्यत्व-नामक अनादि पारिणामिक-स्वभाव विशेष ही है । जब इस पारिणामिक भव्यत्वका परिणाम होता है, तभी सम्यक्त्व-लाभ होता है । भव्यत्व परिणाम, साध्य रोगके समान है । कोई साध्य रोग, स्वयमेव (बाह्य उपायके बिना ही) शान्त हो जाता है । किसी साध्य रोगके शान्त होनेमें वैजका उपचार भी दरकार है और कोई साध्य रोग ऐसा भी होता है, जो बहुत दिनोंके बाद मिटता है । भव्यत्व-स्वभाव, ऐसा ही है ! अनेक जीवोंका भव्यत्व, बाह्य निमित्तके बिना ही परिपाक प्राप्त करता है । ऐसे भी जीव हैं, जिनके भव्यत्व-स्वभावका परिपाक होनेमें शास्त्र श्रवण आदि बाह्य निमित्तोंकी आवश्यकता पड़ती है । और अनेक जीवोंका भव्यत्व परिणाम दार्ढ-काल व्यतीत हो चुकनेपर, स्वय ही परिपाक प्राप्त करता है । शास्त्र श्रवण, अर्हत्पूजन आदि जो बाह्य निमित्त है, वे सहकारीमात्र हैं । उनकेद्वारा कभी कभी भव्यत्वका परिपाक होनेमें मदद है इसीसे व्यवहारमें वे सम्यक्त्वके कारण माने गये हैं और उनके आलम्बनकी आवश्यकता दी जाती है । परन्तु निश्चय-दृष्टिसे तथाविध-भव्यत्वके विपाकको ही सम्यक्त्वका

अव्यभिचारा (निश्चित) कारण मानना चाहिये । इनमें शास्त्र-ब्रह्म, प्रतिमा-पूजन आदि बाह्य क्रियाओंकी अनैकान्तिकता, जो अधिकारी भेदपर अवलम्बित है, उम्का खुनामा हो जाता है । यही भाव, भगवान् उमास्वातिने 'तन्निर्मगादधिगमाद्वा'—तत्त्वार्थ-अ० १, सूत्र ३से प्रकट किया है । और यही बात पञ्चमग्रह-द्वार १, गा० ८ की मलयगिरि-टीकामें भी है ।

(२)—सम्यक्त्व गुण, प्रकट होनेके आश्रयकारणोंकी जो विविधता है वही चायोपशमिक आदि भेदोंका आधार है—अनन्तानुदन्वि-चतुष्क और दर्शनमोहनीय-त्रिक, इन सात प्रकृतियोंका चायोपराम, चायोपशमिकसम्यक्त्वका, उपशम, औपशमिकसम्यक्त्वका और चय, चायिकसम्यक्त्वका कारण है । तथा सम्यक्त्वमें गिरा कर मिथ्यात्वकी ओर झुकानेवाला अनन्तानुदन्वी कपायका उदय, मात्मानसम्यक्त्वका कारण और मिश्रमोहनीयका उदय, मिश्रसम्यक्त्वका कारण है । औपशमिकसम्यक्त्वमें काललब्धि आदि अन्य व्या २ निमित्त श्रुपेक्षित है और वह किन् २ गतिमें किन् २ कारणोंने होता है, इनका विरोध वर्णन तथा चायिक और चायोपशमिकसम्यक्त्वका वर्णन क्रमशः—तत्त्वार्थ अ० २, सू० ३ के १ले और २रे गजवर्तिकमें तथा सू० ४ और ५ के ७वें राजवर्तिकमें है ।

(३)—औपशमिकसम्यक्त्वके समय, दर्शनमोहनीयका किन्ही प्रकारका उदय नहीं होता; पर चायोपशमिकसम्यक्त्वके समय सम्यक्त्वमोहनीयका विपाकोदय और मिथ्यात्वमोहनीयका प्रदेशोदय होता है । इसी भिन्नताके कारण शास्त्रमें औपशमिकसम्यक्त्वको, 'भावसम्यक्त्व' और चायोपशमिकसम्यक्त्वको, 'द्रव्यसम्यक्त्व' कहा है । इन दोनों सम्यक्त्वोंसे चायिकसम्यक्त्व विशिष्ट है, क्योंकि वह स्थायी है और ये दोनों अन्यायी हैं ।

(४)—यह गह्रा होनी है कि मोहनीयकर्म धानिकर्म है । वह सम्यक्त्व और चारित्र्य-पर्यायका धान करता है, इसलिये सम्यक्त्वमोहनीयके विपाकोदय और मिथ्यात्वमोहनीयके प्रदेशोदयके समय, सम्यक्त्व-परिणाम व्यक्त होने की नकता है ? उम्का समाधान यह है कि सम्यक्त्वमोहनीय, मोहनीयकर्म है नहीं, पर उसके दमिक विशुद्ध होते हैं क्योंकि शुद्ध अप्यवसायमें जब मिथ्यात्वमोहनीयकर्मके दमिकोंका नर्तयती रम नष्ट हो जाता है, तब वे ही पक्ष-स्थान रमवाले और द्वि-स्थान अनिमन्द रमवाले दलिक 'सम्यक्त्वमोहनाय' कहलाने हैं । जैसे—कोत्र आदि पारदर्शक वस्तुओं नेत्रके दर्शन-कार्यमें रक्षावट नहीं टालता, वैसे ही मिथ्यात्वमोहनीयके शुद्ध दलिकोंका विपाकोदय सम्यक्त्व-परिणामके आविर्भावमें प्रतिबन्ध नहीं करता । अब रदा मिथ्यात्वका प्रदेशोदय, मो वह नी, सम्यक्त्व-परिणामका प्रतिबन्धक नहीं होता, क्योंकि नीरम दलिकोंका ही प्रदेशोदय होता है । जो दलिक, मन्द रमवाने हैं, उनका विपाकोदय भी, जब उरुका घात नहीं करता, तब नीरम दलिकोंके प्रदेशोदयने उरुके धान होनेकी सम्भावना ही नहीं की जा सकती । देखिये, पञ्चमग्रह-द्वार १, १५वीं गाथाकी टीकामें ग्यारहवें युद्धस्थानकी व्याख्या ।

(५)—क्षयोपशम-जन्य पर्याय 'क्षायोपशमिक' और उपशम-जन्य पर्याय 'औपशमिक' कहलाता है। इसलिये किसी भी क्षायोपशमिक और औपशमिक भावका यथार्थ ज्ञान करनेके लिये पहले क्षयोपशम और उपशमका ही स्वरूप जान लेना आवश्यक है। अतः इनका स्वरूप शास्त्रीय प्रक्रियाके अनुसार लिखा जाता है—

(क) क्षयोपशम शब्दमें दो पद हैं—क्षय तथा उपशम। 'क्षयोपशम' शब्दका मतलब, कर्मके क्षय और उपशम दोनोंसे है। क्षयका मतलब, आत्मासे कर्मका विशिष्ट सम्बन्ध छूट जाना और उपशमका मतलब कर्मका अपने स्वरूपमें आत्माके साथ सलग्न रह कर भी उसपर असर न डालना है। यह तो हुआ सामान्य अर्थ, पर उमका पारिभाषिक अर्थ कुछ अधिक है। वन्धावलिका पूर्ण हो जानेपर किमी विवक्षित कर्मका जब क्षयोपशम शुरू होता है, तब विवक्षित वर्तमान समयसे आवलिका-पर्यन्तके दलिक, जिन्हें उदयावलिका-प्राप्त या उदीर्य-दलिक कहते हैं, उनका तो प्रदेशोदय व विपाकोदयद्वारा क्षय (अभाव) होता रहता है, और जो दलिक, विवक्षित वर्तमान समयसे आवलिका तकमें उदय पाने योग्य नहीं है—जिन्हें उदयावलिका बहिर्भूत या अनुदीर्य दलिक कहते हैं—उनका उपशम (विपाकोदयकी योग्यताका अभाव या तीव्र रससे मन्द रसमें परिणमन) हो जाता है, जिससे वे दलिक, अपनी उदयावलिका प्राप्त होनेपर, प्रदेशोदय या मन्द विपाकोदयद्वारा क्षीण हो जाते हैं अर्थात् आत्मापर अपना फल प्रकट नहीं कर सकते या काम प्रकट करते हैं।

इस प्रकार आवलिका पर्यन्तके उदय-प्राप्त कर्मदलिकोंका प्रदेशोदय व विपाकोदयद्वारा क्षय और आवलिकाके बादके उदय पाने योग्य कर्मदलिकोंकी विपाकोदयसम्बन्धिनी योग्यताका अभाव या तीव्र रसका मन्द रसमें परिणमन होते रहनेसे कर्मका क्षयोपशम कहलाता है।

क्षयोपशम-योग्य कर्म—क्षयोपशम, सब कर्मोंका नहीं होता, सिर्फ धातिकर्मोंका होता है। धातिकर्मके देशघाति और सर्वघाति, ये दो भेद हैं। दोनोंके क्षयोपशममें कुछ विभिन्नता है।

(क) जब देशघातिकर्मका क्षयोपशम प्रवृत्त होता है, तब उसके मन्द रस-युक्त कुछ दलिकोंका विपाकोदय, साथ ही रहता है। विपाकोदय-प्राप्त दलिक, अल्प रस-युक्त होनेसे स्वावायं गुणका घात नहीं कर सकते, इससे यह सिद्धान्त माना गया है कि देशघातिकर्मके क्षयोपशमके समय, विपाकोदय विरुद्ध नहीं है, अर्थात् वह क्षयोपशमके कार्यको—स्वावायं गुणके विकासको—रोक नहीं सकता। परन्तु यह बात ध्यानमें रखनी चाहिये कि देशघातिकर्मके विपाकोदय-मिश्रित क्षयोपशमके समय, उसका सर्वघाति-रस युक्त कोई भी दलिक, उदयमान नहीं होता। इससे यह सिद्धान्त मान लिया गया है कि जब, सर्वघाति-रस, शुद्ध-अध्यवसायसे देशघातिरूपमें परिणत हो जाता है, तभी अर्थात् देशघाति-स्पर्धकके ही विपाकोदय-कालमें उपशम अवश्य प्रवृत्त होता है।

घातिकर्मकी पक्षोस प्रकृतियों देशवातिनी हैं, जिनमेंसे मतिज्ञानावरण, श्रुतज्ञानावरण, अचक्षुर्दर्शनावरण और पाँच अन्तराय, इन आठ प्रकृतियोंका क्षयोपराम तो सदासे ही प्रवृत्त है; क्योंकि आचार्य मतिज्ञान आदि पर्याय, अनादि कालसे क्षयोपरामिकरूपमें रहते ही हैं । इसलिये, यह मानना चाहिये कि उक्त आठ प्रकृतियोंके देशघाति-रमस्पर्धकका ही उदय होता है, सर्व-घाति-रमस्पर्धकका कमी नहीं ।

अवधिज्ञानावरण, मन पर्यायज्ञानावरण, चक्षुर्दर्शनावरण और अवधिदर्शनावरण, इन चार प्रकृतियोंका क्षयोपराम कादाचित्क (अनियत) है, अर्थात् जब उनके सर्वघाति रमस्पर्धक, देशघातिरूपमें परिणत हो जाते हैं, तभी उनका क्षयोपराम होता है और जब सर्वघाति-रमस्पर्धक उदयमान होते हैं, तब अवधिज्ञान आदिका घात ही होता है । उक्त चार प्रकृतियोंका क्षयोपराम भी देशघाति रमस्पर्धकके विपाकोदयसे मिश्रित ही सम्भूना चाहिये ।

उक्त बारहके सिवाय शेष तेरह (चार सज्वलन और नौ नोकपाय) प्रकृतियों जो मोह-नीयकी हैं, वे अधुबोदयिनी हैं । इसलिये जब उनका क्षयोपराम, प्रदेशोदयमात्रसे युक्त होता है, तब तो वे स्वाचार्य गुणका लेश भी घात नहीं करतीं और न देशघातिनी ही मानी जाती हैं; पर जब उनका क्षयोपराम विपाकोदयसे मिश्रित होता है, तब वे स्वाचार्य गुणका कुछ घात करतीं हैं और देशघातिनी कहलाती हैं ।

(ख) घातिकर्मकी वीस प्रकृतियाँ सर्वघातिनी हैं । इनमेंसे केवलज्ञानावरण और केवल-दर्शनावरण, इन दोका तो क्षयोपराम होता ही नहीं, क्योंकि उनके टलिक कभी देशघाति-रम-युक्त बनते ही नहीं और न उनका विपाकोदय ही रोका जा सकता है । शेष अठारह प्रकृतिवाँ पेमी हैं, जिनका क्षयोपराम हो सकता है, परन्तु यह बात, ध्यानमें रखनी चाहिये कि देश-घातिनी प्रकृतियोंके क्षयोपरामके समय, जैसे विपाकोदय होता है, वैसे इन अठारह सर्वघातिनी प्रकृतियोंके क्षयोपरामके समय नहीं होता, अर्थात् इन अठारह प्रकृतियोंका क्षयोपराम, तभी सम्भव है, जब उनका प्रदेशोदय ही हो । इसलिये यह सिद्धान्त माना है कि 'विपाकोदयवती प्रकृतियोंका क्षयोपराम, यदि होता है तो देशघातिनीहीका, सर्वघातिनीका नहीं' ।

अत एव उक्त अठारह प्रकृतियाँ, विपाकोदयके निरोधके योग्य मानी जाती हैं क्योंकि उनके आचार्य गुणोंका क्षयोपरामिक स्वरूपमें व्यक्त होना माना गया है, जो विपाकोदयके निरो-धके सिवाय घट नहीं सकता ।

(२) उपराम — क्षयोपरामका व्याख्यामें, उपराम शब्दका जो अर्थ किया गया है, उससे औपरामिकके उपराम शब्दका अर्थ कुछ उदार है । अर्थात् क्षयोपरामके उपराम शब्दका अर्थ सिर्फ विपाकोदयसम्बन्धिनी योग्यताका अभाव या मात्र रमका मन्द रसमें परिणमन होना है, पर औपरामिकके उपराम शब्दका अर्थ प्रदेशोदय और विपाकोदय दोनोंका अभाव है

क्षयोपशममें कर्मका क्षय भी जारी रहता है, जो कमसे कम प्रदेशोदयके सिवाय हो ही नहीं सकता । परन्तु उपशममें यह बात नहीं, जब कमका उपशम होता है, तभीसे उमका क्षय रुक ही जाता है, अत एव उसके प्रदेशोदय होनेकी आवश्यकता ही नहीं रहती । इसीसे उपशम-अवस्था तभी मानी जाती है, जब कि अन्तरकरण होता है । अन्तरकरणके अन्तर्मुहूर्तमें उदय पानेके योग्य दलिकोंमेंसे कुछ तो पहले ही भोग लिये जाने हैं और कुछ दलिक पीछे उदय पानेके योग्य बना दिये जाते हैं, अर्थात् अन्तरकरणमें वेद्य-दलिकोंका अभाव होता है ।

अत एव क्षयोपशम और उपशमकी सच्चिद व्याख्या इतनी ही की जाती है कि क्षयोपशमके समय, प्रदेशोदय या मन्द विपाकोदय हाता है, पर उपशमके समय, वह भी नहीं होता । यह नियम याद रखना चाहिये कि उपशम भी धातिकर्मका ही हो सकता है, सो भी सब धातिकर्मका नहीं, किन्तु केवल मोहनीयकर्मका । अर्थात् प्रदेश और विपाक दोनों प्रकारका उदय, यदि रोक जा सकता है तो मोहनीयकर्मका ही । इसकेलिये देखिये, नन्दो, सू० ८ को टीका, पृ० ७७ कम्मपयडी, श्रीयशोविजयजी-कृत टीका, पृ० १३, पृ० ६०, १, गा० २६की मलयगिरि-न्याख्या । सम्यक्त्वके स्वरूप, उत्पत्ति और भेद-प्रभेदादिका अक्षिन्तर विचार देखनेकेलिये देखिये, लोकप्र०-मर्म ३, श्लोक ५६६—७०० ।

परिशिष्ट "ट" ।

पृष्ठ ७४, पङ्क्ति २१ के 'सम्भव' शब्दपर—

अठारह मार्गणमें अचक्षुर्दर्शन परिगणित है अत एव उसमें भी चौदह जीवस्थान सम्भूते चाडिये। परन्तु इनपर प्रश्न यह होता है कि अचक्षुर्दर्शनमें जो अपर्याप्त जीवस्थान माने जाते हैं, तो क्या अपर्याप्त-अवस्थामें इन्द्रियपर्याप्ति पूर्ण होनेके बाद अचक्षुर्दर्शन मान कर या इन्द्रियपर्याप्ति पूर्ण होनेके पहले भी अचक्षुर्दर्शन होता है, यह मान कर ?

यदि प्रथम पक्ष माना जाय तब ता ठीक है, क्योंकि इन्द्रियपर्याप्ति पूर्ण होनेके बाद अपर्याप्त-अवस्थामें ही चक्षुरिन्द्रियद्वारा मानान्य बोध मान कर। जैसे—चक्षुर्दर्शनमें तीन अपर्याप्त-जीवस्थान १७वो गाथामें मतान्तरमें बतलाये हुए हैं वैसे ही इन्द्रियपर्याप्ति पूर्ण होनेके बाद अपर्याप्त-अवस्थामें चक्षुर्भिन्न इन्द्रियद्वारा सामान्य बोध मान कर अचक्षुर्दर्शनमें सात अपर्याप्त जीवस्थान घटाये जा सकते हैं।

परन्तु श्रीजयसोमसूरिने इस गाथाके अपने ट्वेमें इन्द्रियपर्याप्ति पूर्ण होनेके पहले भी अचक्षुर्दर्शन मान कर उसमें अपर्याप्त जीवस्थान माने हैं। और सिद्धान्तके आधारसे बतलाया है कि विग्रहगति और कार्मणयोगमें अवधिदर्शनरहित जीवको अचक्षुर्दर्शन होता है। इस पक्षमें प्रश्न यह होता है कि इन्द्रियपर्याप्ति पूर्ण होनेके पहले द्रव्येन्द्रिय न होनेसे अचक्षुर्दर्शन कैसे मानना ? इसका उत्तर दो तरहसे दिया जा सकता है।

(१) द्रव्येन्द्रिय होनेपर द्रव्य और भाव, उभय इन्द्रिय-जन्य उपयोग और द्रव्येन्द्रियके अभावमें केवल भावेन्द्रिय जन्य उपयोग, इस तरह दो प्रकारका उपयोग है। विग्रहगतिमें और इन्द्रियपर्याप्ति होनेके पहले, पहले प्रकारका उपयोग, नहीं हो सकता, पर दूसरे प्रकारका दर्शनात्मक सामान्य उपयोग माना जा सकता है। ऐसा माननेमें तत्त्वार्थ-अ० २, सू० ६ की वृत्तिका—

“अधवेन्द्रियनिरपेक्षमेव तत्कस्यचिद्भवेद् यतः पृष्ठत उपमर्षन्तं सर्पं बुद्धधैवेन्द्रियव्यापारनिरपेक्षं पश्यतीति ।”

यह कथन प्रमाण है। मार्गण, इन्द्रियपर्याप्ति पूर्ण होनेके पहले उपयोगात्मक अचक्षुर्दर्शन मान कर मानवान किया जा सकता है।

(२) विग्रहगतिमें और इन्द्रियपर्याप्ति पूर्ण होनेके पहले अचक्षुर्दर्शन माना जाता है, मो राक्षस्रूप अथवा लोपोपगम्य उपयोगरूप नहै। यह समाधान, प्राचीन चक्षुर्दर्शन कर्मग्रन्थको ४६वो गाथाको टीकाके—

“त्रयाणामप्यचक्षुर्दर्शनं तस्यानाहारकावस्थायामपि लब्धिमाश्रित्याभ्युपगमात् ।”

इस उल्लेखके आधारपर दिया गया है ।

प्रश्न—इन्द्रियपर्याप्ति पूर्ण होनेके पहले जैसे उपयोगरूप या क्षयोपशमरूप अचक्षुर्दर्शन माना जाता है, वैसे ही चक्षुर्दर्शन क्यों नहीं माना जाता ?

उत्तर—चक्षुर्दर्शन, नेत्ररूप विशेष-इन्द्रिय-जन्य दर्शनको कहते हैं । ऐसा दर्शन उमी समय माना जाता है, जब कि द्रव्यनेत्र हो । अत एव चक्षुर्दर्शनको इन्द्रियपर्याप्ति पूर्ण होनेके बाद ही माना है । अचक्षुर्दर्शन किर्मा-एक इन्द्रिय-जन्य सामान्य उपयोगको नहीं कहते, किन्तु नेत्र-भिन्न किसी द्रव्येन्द्रियसे होनेवाले, द्रव्यमनमे होनेवाले या द्रव्येन्द्रिय तथा द्रव्यमनके अभावमें क्षयोपशममात्रसे होनेवाले सामान्य उपयोगको कहते हैं । इसीमे अचक्षुर्दर्शनको इन्द्रिय-पर्याप्ति पूर्ण होनेके पहले और पीछे, दोनों अवस्थाओंमें माना है ।



परिशिष्ट "ठ" ।

पृष्ठ ७८, पङ्क्ति ११के 'अनाहारक' शब्दपर—

अनाहारक जीव दो प्रकारके होने हैं — दृग्स्थ और वीतराग । वीतरागमें जो अशरीरी (मुक्त) हैं, वे सभी सदा अनाहारक ही हैं, परन्तु जो शरीर-धारी हैं, वे केवलिसमुदात्तके तीमरे, चौथे और पाँचवें समयमें ही अनाहारक होने हैं । दृग्स्थ जीव, अनाहारक तभी होते हैं, जब वे विग्रहगतिमें वर्तमान हों ।

जन्मान्तर ग्रहण करनेकेलिये जीवको पूर्व-स्थान छोड़कर दूररे स्थानमें जाना पड़ता है । दूरग स्थान पहले स्थानमे विश्रेणि-पतित (वक्र-रेखा) में हो, तब उमे वक्र-गति करनी पड़ती है । वक्र-गतिके मध्यममें हम जगद् तीन भागोंपर विचार किया जाता है —

(१) वक्र-गतिमें विग्रह (युगम) की सख्या, (२) वक्र-गतिका काल-परिमाण और (३) वक्र गतिमें अनाहारकत्वका काल-मान ।

(१) कोई उत्पत्ति स्थान ऐसा होता है कि जिनको जीव एक विग्रह करके ही प्राप्त कर लेता है । किसी स्थानकेलिये दो विग्रह करने पड़ने हैं और किसीकेलिये तीन भी । नवीन उत्पत्ति-स्थान पूर्व-स्थानमे कितना ही विश्रेणि-पतित क्यों न हो, पर वह तीन विग्रहमें तो अवश्य ही प्राप्त हो जाता है ।

हम विषयमें दिग्म्बर साहित्यमें विचार-भेद नजर नहीं आता, क्योंकि—

“विग्रहवती च संसारिण प्राक् चतुर्भ्यः ।” —नत्त्वार्थ-प्र० २, सू० २८ ।

हम नृपकी नवार्धमिद्धि-टीकामें भी पूज्यपादस्वामीने अधिकसे अधिक तीन विग्रहवाली गतिका ही उल्लेख किया है । तथा —

“एक द्वौ त्रिन्वाऽनाहारक. ।” —नत्त्वार्थ-प्र० २, सूत्र ३० ।

हम सूत्रके दृष्टे राजवातिकमें भट्टारक भीमकण्डूदेवने भी अधिकसे अधिक द्वि-विग्रह-गतिका ही समर्थन किया है । नेमिचन्द्र भिदान्नचक्रवर्ती भी गोमन्मत्मार-जीवकाएट्ठवी ६६६वीं गायामें एतन्नका ही निर्देश करते हैं ।

३. ताम्बरोय ग्रन्थोंमें हम विषयपर मतान्तर उल्लिखित पाया जाता है —

“विग्रहवती च संसारिण. प्राक् चतुर्भ्यः ।” —नत्त्वार्थ-प्र० २, सूत्र २६ ।

“एक द्वौ वाऽनाहारक ।” —नत्त्वार्थ-प्र० २, सू० ३० ।

श्वेताम्बर-प्रसिद्ध तत्त्वार्थ-अ० २ के भाष्यमें भगवान् उमास्वातिने तथा उसकी टीकामें श्रीमद्भ्रमेनगणिने त्रि-विग्रहगणिका उल्लेख किया है । माथ ही उक्त भाष्यकी टीकामें चतुर्विग्रह-गणिका मतान्तर भी दर्शाया है । इस मतान्तरका उल्लेख वृहत्समग्रहणीकी ३२५वीं गाथामें और श्रीभगवती-शतक ७, उद्देश १की तथा शतक १४, उद्देश १की टीकामें भी है । किन्तु इस मतान्तरका जहाँ-कहाँ उल्लेख है, वहाँ मव जाह यही लिखा है कि चतुर्विग्रहगणिका निर्देश किसी मूल सूत्रमें नहीं है । इससे जान पड़ता है कि ऐसी गति करनेवाले जीव ही बहुत कम हैं । उक्त सूत्रोंके भाष्यमें तो यह स्पष्ट लिखा है कि त्रि-विग्रहमें अधिक विग्रहवाली गणिका समव ही नहीं है ।

“अविग्रहा एकविग्रहा द्विविग्रहा त्रिविग्रहा इत्येताश्चतुस्समय-
राश्चतुर्विधा गतयो भवन्ति, परतो न सम्भवन्ति ।”

भाष्यके इन कथनसे तथा दिग्म्बर-ग्रन्थोंमें अधिकसे अधिक त्रि-विग्रहगणिका ही निर्देश पाये जातेसे और भगवती-टीका आदिमें जहाँ-कहाँ चतुर्विग्रहगणिका मतान्तर है, वहाँ सब जगह उसकी अल्पता दिवायी जानेके कारण अधिकसे अधिक तीन विग्रहवाली गणिकाका पक्ष बहु-मान्य समझना चाहिये ।

(२) वक्र-गतिके काल-परिमाणके सम्बन्धमें यह नियम है कि वक्र-गणिका समय विग्रहकी अपेक्षा एक अधिक ही होता है । अर्थात् जिन गतिमें एक विग्रह हो, उमका काल-मान दो समयोंका, रम प्रकार द्वि विग्रहगणिका काल-मान तीन समयोंका और त्रि-विग्रहगणिका काल-मान चार समयोंका है । इस नियममें श्वेताम्बर-दिग्म्बरका कोई मत-भेद नहीं । हाँ, ऊपर चतुर्विग्रह-गतिके मतान्तरका जो उल्लेख किया है, उसके अनुसार उस गणिका काल-मान पाँच समयोंका बतलाया गया है ।

(३) विग्रहगतिमें अनाहारकत्वक काल-मानका विचार व्यवहार और निश्चय, दो दृष्टियोंसे किया हुआ पाया जाता है । व्यवहारवादिओंका अभिप्राय यह है कि पूर्व-शरीर छोड़नेका समय, जो वक्र-गतिका प्रथम समय है, उममें पूर्व-शरीर-योग्य कुछ पुद्गल लाभाहारद्वारा ग्रहण किये जाते हैं ।—वृहत्समग्रहणी गा० ३२६ तथा उमकी टीका, लोक० सर्ग ३, श्लो०, ११०७ से आगे । परन्तु निश्चयवादिओंका अभिप्राय यह है कि पूर्व-शरीर छूटनेके समयमें, अर्थात् वक्र-गतिके प्रथम समयमें न तो पूर्व-शरीरका ही सम्बन्ध है और न नया शरीर बना है, इसलिये उम समय किमी प्रकारके आहारका समव नह ।—लोक० म० ३, श्लो० १११५ से आगे । व्यवहारवादी हो या निश्चयवादी, दोनों इन बातको दगाबर मानते हैं कि वक्र-गतिका अन्तिम समय, जिनमें जीव नवीन स्थानमें उत्पन्न होता है, उसमें अवश्य आहार ग्रहण होता है । व्यवहारनयके अनुसार अनाहारकत्वका काल-मान इस प्रकार समझना चाहिये —

एक विग्रहवाली गति, जिम्हकी काल-मर्यादा दो समयकी है, उसके दोनों समयमें जीव प्राहारक ही होता है, क्योंकि पहले समयमें पूर्व-गरीर-योग्य लोनाहार ग्रहण किया जाता है और दूसरे समयमें नवीन शरीर-योग्य आहार । दो विग्रहवाली गति, जो तीन समयकी है और तीन विग्रहवाली गति, जो चार समयकी है, उसमें प्रथम तथा अन्तिम समयमें आहारकत्व होने-पर भी बीचके समयमें अनाहारक-भवत्या पायी जाती है । अर्थात् द्वि-विग्रहगतिके मध्यमें एक समय तक और त्रि-विग्रहगतिके प्रथम तथा अन्तिम समयको छोड़, बीचके दो समय पर्यन्त अनाहारक स्थिति रहती है । व्यवहारनयका यह मत कि विग्रहकी अपेक्षा अनाहारकत्वका समय एक काम ही होता है, तत्त्वार्थ-अध्याय ० के ३१वें सूत्र में तथा उसके भाष्य और टीकामें निर्दिष्ट है । साथ ही टीकामें व्यवहारनयके अनुसार उपर्युक्त पाँच समय-परिमाण चतुर्विग्रहवती गतिके मतान्तरको लेकर तीन समयका अनाहारकत्व भी बतलाया गया है । माराग, व्यवहारनयकी अपेक्षामें तीन समयका अनाहारकत्व, चतुर्विग्रहवती गतिके मतान्तरसे ही घट सकता है, अन्यथा नहीं । निश्चयदृष्टिके अनुसार यह बात नहीं है । उनके अनुसार तो जितने विग्रह उतने ही समय अनाहारकत्वके होते हैं । अतएव उक्त दृष्टिके अनुसार एक विग्रहवाली वक्र-गतिके एक समय, दो विग्रहवाली गतिके दो समय और तीन विग्रहवाली गतिके तीन समय अनाहारकत्वके समझने चाहिये । यह बात दिग्म्वर प्रसिद्ध तत्त्वार्थ-अ० ० के ३०वें सूत्र तथा उसकी सर्वाथसिद्धि और राजवार्तिक-टीकामें है ।

श्वेताम्बर-ग्रन्थोंमें चतुर्विग्रहवती गतिके मतान्तरका उल्लेख है, उसको लेकर निश्चयदृष्टिके विचार किया जाय तो अनाहारकत्वके चार समय भी कहे जा सकते हैं ।

सारास, श्वेताम्बरीय तत्त्वार्थ-भाष्य आदिमें एक या दो समयके अनाहारकत्वका जो उल्लेख है, वह व्यवहारदृष्टिके और दिग्म्वरीय तत्त्वार्थ आदि ग्रन्थोंमें तो एक, दो या तीन समयके अनाहारकत्वका उल्लेख है, वह निश्चयदृष्टिके । अतएव अनाहारकत्वके काल-मानक विषयमें दोनों सम्प्रदायों वास्तविक विरोधको अवकाश ही नहीं है ।

प्रसङ्ग यह यह बात जानने-योग्य है कि पूर्व-गरीरका परित्याग, पर भवका आयुका उदय और गति (चाहे शत्रु हो या वक्र), ये तीनों एक समयमें होते हैं । विग्रहगतिके दूसरे समयमें पर-भवकी आयुके उदयका कथन है, जो स्थूल व्यवहारनयकी अपेक्षामें—पूर्व-भवका अन्तिम समय, जिसमें जीव विग्रहगतिके अभिमुख हो जाता है, उसको उपचारमें विग्रहगतिका प्रथम समय मानकर—समझना चाहिये । —दृहत्मग्रहरी, गा० ३०५, मलयगिरि-टीका ।

परिशिष्ट “ड” ।

पृष्ठ ८५, पङ्क्ति ११के ‘अवधिदर्शन’ शब्दपर—

अवधिदर्शन और गुणस्थानका सम्बन्ध विचारनेके समय मुख्यतया दो बातें जाननेकी हैं,
(१) पक्ष-भेद और (२) उनका तात्पर्य ।

(१)—पक्ष-भेद । प्रस्तुत विषयमें मुख्य दो पक्ष हैं—(क) कर्मग्रन्थिक और (ख) सैद्धान्तिक ।

(क) कर्मग्रन्थिक-पक्ष भी दो हैं । इनमेंसे पहला पक्ष चौथे आदि नौ गुणस्थानोंमें अवधिदर्शन मानता है । यह पक्ष, प्राचीन चतुर्थ कर्मग्रन्थको २६वीं गाथामें निर्दिष्ट है, जो पहले तीन गुणस्थानोंमें अज्ञान माननेवाले कर्मग्रन्थिकोंको मान्य हैं । दूसरा पक्ष, तीसरे आदि दस गुणस्थानोंमें अवधिदर्शन मानता है । यह पक्ष आगेकी ४८वीं गाथामें तथा प्राचीन चतुर्थ कर्मग्रन्थकी ७० वीं और ७१वीं गाथामें निर्दिष्ट है, जो पहले दो गुणस्थान तक अज्ञान माननेवाले कर्मग्रन्थिकोंको मान्य हैं । ये दोनों पक्ष, गोम्मदसार-जीवकाण्डकी ६६० और ७०४थी गाथामें हैं । इनमेंसे प्रथम पक्ष, तत्त्वार्थ-अ० १के ८वें सूत्रकी सार्थमिद्धिमें भी है । वह यह है —

“अवधिदर्शने असंयतसम्यग्दृष्ट्यादीनि क्षीणकषायान्तानि ।”

(ग) सैद्धान्तिक-पक्ष बिल्कुल भिन्न है । वह पहले आदि बारह गुणस्थानामें अवधिदर्शन मानता है । जो भगवती-सूत्रसे मालूम होता है । इस पक्षको श्रीमलयगिरिसूरिने पञ्चसग्रह-द्वार १ की ३१वीं गाथाकी टीकामें तथा प्राचीन चतुर्थ कर्मग्रन्थकी २६वीं गाथाकी टीकामें स्पष्टतासे दिखाया है ।

“ओहिदंसणअणगारोवउत्ताणं भंते ! किं नाणी अन्नाणी ? गोयसा ! णाणी वि अन्नाणी वि । जइ नाणी ते अत्थेगइआ तिण्णाणी, अत्थेगइआ चउणाणी । जे तिण्णाणी, ते आभिणिवोहियणाणी सुयणाणी ओहिणाणी । जे चउणाणी ते आभिणिवोहियणाणी सुयणाणी ओहिणाणी मणपज्जवणाणी । जे अण्णाणी ते णियमा मइअण्णाणी सुयअण्णाणी विभंगनाणी ।”

—भगवती-शतक ८, उद्देश २ ।

(२)—उनका (उक्त पक्षोंका) तात्पर्य —

(क) पहले तीन गुणस्थानोंमें अज्ञान माननेवाले और पहले दो गुणस्थानोंमें अज्ञान

माननेवाले, दोनों प्रकारके कर्मग्रन्थिक विद्वान् अवधिज्ञानमे अवधिदर्शनको अलग मानते हैं, पर विमद्ज्ञानमे नहीं । वे कहते हैं कि—

विशेष अवधि-उपयोगमे सामान्य अवधि-उपयोग भिन्न है । इसलिये जिस प्रकार अवधि-उपयोगवाले सम्यक्त्वमे अवधिज्ञान और अवधिदर्शन दोनों अलग-अलग हैं, इसी प्रकार अवधि-उपयोगवान् अज्ञानीमें भी विमद्ज्ञान और अवधिदर्शन, ये दोनों वस्तुतः भिन्न हैं मदी, तथापि विमद्ज्ञान और अवधिदर्शन, इन दोनोंके पारस्परिक भेदकी अविवेकतामात्र है । भेद विवक्षित न करनेका सबव दोनोंका सादृश्यमात्र है । अर्थात् जैसे विमद्ज्ञान विषयका अर्थ निश्चय नहीं कर सकता, वैसे ही अवधिदर्शन सामान्यरूप होनेके कारण विषयका निश्चय नहीं कर सकता ।

इस अभेद विवेकाके कारण पहले मतके अनुसार चौथे आदि नौ गुणस्थानोंमें और दूसरे मतके अनुसार तीसरे आदि दस गुणस्थानोंमें अवधिदर्शन सम्भव ना चाहिये ।

(ग) सैद्धान्तिक विद्वान् विमद्ज्ञान और अवधिदर्शन, दोनोंके भेदकी विवेका करते हैं, अभेदका नहीं । इसी कारण वे विमद्ज्ञानीमें अवधिदर्शन मानते हैं । उनके मतमें केवल पहले गुणस्थानमें विमद्ज्ञानका सम्भव है, दूसरे आदिमें नहीं । इसलिये वे दूसरे आदि न्यारह गुणस्थानोंमें अवधिज्ञानके साथ और पहले गुणस्थानमें विमद्ज्ञानके साथ अवधिदर्शनका सादृश्य मानकर पहले पारह गुणस्थानोंमें अवधिदर्शन मानते हैं । अवधिज्ञानीके और विमद्ज्ञानीके दर्शनमें निराकारता अत्र समान ही है । इसलिये विमद्ज्ञानीके दर्शनकी 'विमद्दर्शन' ऐसी अवधि मन्त्र न सम्भव 'अवधिदर्शन' ही मन्त्र मन्त्र है ।

सारांश, कर्मग्रन्थिक पक्ष, विमद्ज्ञान और अवधिदर्शन, इन दोनोंके भेदकी विवेका नहीं करना ही सैद्धान्तिक पक्ष करता है । —लोकप्रकाश मंत्र ३, श्लोक १०१० में आते ।

इस मत भेदका उल्लेख विशेषरूपसे ग्रन्थमें आतिशयशक्ति उपाध्यायने किया है, जिसकी सूचना प्रस्तावना-पृष्ठ १८, वृत्ति पृ० (कल्पकता) ४६६ पर है ।



परिशिष्ट "ढ" ।

पृष्ठ ८६, पङ्क्ति २०के 'आहारक' शब्दपर—

[केवलज्ञानीके आहारपर विचार ।]

तेरहवें गुणस्थानके समय आहारकत्वका अन्वीकार वहाँके समान दिगम्बरोय ग्रन्थोंमें है।
—तत्त्वार्थ-प्र० १, सू० ८की सर्वार्थसिद्धि ।

“आहारानुवादेन आहारकेषु मिथ्यादृष्ट्यादीनि सयोगकेवल्यन्तानि”

इसी तरह गोम्मटसार-जीवकाण्डकी ६६५ और ६६७ वीं गाथा भी इसकेलिये देखने योग्य है ।

उक्त गुणस्थानमें असातवेदनीयका उदय भी दोनों सम्प्रदायके ग्रन्थों (दूसरा कर्मग्रन्थ, गा० २२, कर्मकाण्ड, गा० २७१)में माना हुआ है । इसी तरह उस समय आहारसज्ञा न होनेपर भी कर्मणशरीरनामकर्मके उदयसे कर्मपुद्गलोंकी तरह औदारिकशरीरनामकर्मके उदयसे औदारिक-पुद्गलोंका ग्रहण दिगम्बरीय ग्रन्थ (लब्धिसार गा० ६१४)में भी स्वीकृत है । आहारकत्वकी व्याख्या गोम्मटसारमें इतनी अधिक स्पष्ट है कि जिससे केवलीकेद्वारा औदारिक, भाषा और मनोवर्गणाके पुद्गल ग्रहण किये जानेके सम्बन्धमें कुछ भी सन्देह नहीं रहता (जीव० गा० ६६३—६६४) । औदारिक पुद्गलोंका निरन्तर ग्रहण भी एक प्रकारका आहार है, जो 'लोमाहार' कहलाता है । इस आहारके लिये जानेतक शरीरका निर्वाह और इसके अभावमें शरीरका अनिर्वाह अर्थात् योग-प्रवृत्ति पर्यन्त औदारिक पुद्गलोंका ग्रहण अन्वय-व्यतिरेकसे सिद्ध है । इस तरह केवलज्ञानीमें आहारकत्व, उसका कारण असातवेदनीयका उदय और औदारिक पुद्गलोंका ग्रहण, दोनों सम्प्रदायकी समानरूपसे मान्य है । दोनों सम्प्रदायकी यह विचार समता इतनी अधिक है कि इसके सामने कवलाहारका प्रश्न विचारशीलोंकी दृष्टिमें आप ही आप हल हो जाता है ।

केवलज्ञानी कवलाहारको ग्रहण नहीं करते, ऐसा माननेवाले भी उसकेद्वारा अन्य सूक्ष्म औदारिक पुद्गलोंका ग्रहण किया जाना निर्विवाद मानते ही हैं । जिनके मतमें केवलज्ञानी कवलाहार ग्रहण करते हैं, उनके मतसे वह स्थूल औदारिक पुद्गलके सिवाय और कुछ भी नहीं है । इस प्रकार कवलाहार माननेवाले न माननेवाले उभयके मतमें केवलज्ञानीकेद्वारा किसी-न-किसी प्रकारके औदारिक पुद्गलोंका ग्रहण किया जाना समान है । ऐसी दशामें कवलाहारके प्रश्नको विरोधका साधन बनाना अर्थ-हीन है ।

परिशिष्ट "त" ।

पृष्ठ ६६, पङ्क्ति २० के 'दृष्टिवाद' शब्दपर—

[स्त्रीको दृष्टिवाद नामक चारहवाँ अङ्ग पढ़नेका निषेध है, इसपर विचार ।]

[समानता —] अथवा और शास्त्र, ये दोनों, शारीरिक और आध्यात्मिक-विकारमें स्त्रीको पुरुषके समान सिद्ध करते हैं । कुमारी तागवाईका शारीरिक-बलमें प्रो० राममूर्तिसे कम न होना, विदुषी पेनी सीमेन्टका विचार व वक्तृत्व शक्तिमें अन्य किसी विचारक वक्ता-पुरुषमें कम न होना एवं विदुषी मरोजिनी नाइट्जका कवित्व-शक्तिमें किसी प्रसिद्ध पुरुष कविसे कम न होना, इस बातका प्रमाण है कि समान साधन और अवसर मिलनेपर स्त्री भी पुरुष-जितनी योग्यता प्राप्त कर सकती है । श्वेताम्बर-आचार्याने स्त्रीका पुरुषके बराबर योग्य मानकर उसे कैवल्य व मोक्षकी अर्थात् शारीरिक और आध्यात्मिक पूर्ण विकासकी अधिकारिणी सिद्ध किया है । इसकेलिये देखिये, प्रज्ञापना-सूत्र० ७, पृ० १२, नन्दी-न० २१, पृ० १३०।१ ।

इस विषयमें मत-भेद रखनेवाले दिगम्बर-आचार्याके विषयमें उन्होंने बहुत-कुछ लिखा है । इसकेलिये देखिये, नन्दी टीका, पृ० १३।१-१३३।१, प्रज्ञापना टीका, २०-२२।१, पृ० शास्त्रपार्तासमुच्चय-टीका, पृ० ४२५-४३० ।

आलङ्कारिक परिचित राजशेखरने न्यधस्थमातपूर्वक स्त्रीजातिको पुरुषजातिके तुल्य गतलाया है —

“पुरुषवत् योपितोऽपि कवीभवेयुः । सस्कारो ह्यात्मनि समवैति,
न स्त्रैण पौरुष वा विभागमपेक्षते । श्रूयन्ते दृश्यन्ते च राजपुत्र्यां
सहामात्यदुहितरो गणिका कौतुकिभार्याश्च शास्त्रप्रतिबुद्धाः कवयश्च ।”

—काल्यमीनामा अध्याय १० ।

[विरोध —] स्त्रीको दृष्टिवादके अर्थयनका जो निषेध किया है, इसमें दो तरहमें विरोध आता है — (१) सर्व-दृष्टिमें और (२) सामान्य न्यायमें ।

(१)—एक ओर स्त्रीको केवलज्ञान व भेद नरकी अधिकारिणी मानना और दूसरी ओर उसे दृष्टिवादके अर्थयनकेलिये—शुद्धज्ञान विशेषकेलिये—अयोग्य समझना, इसमें विरोध जान पड़ता है, जैसे किशोको रत्न औररत्न कहना कि गुन कीहीनी रत्न कहा कर सकते।

(२)—दृष्टिवादके अर्थयनका निषेध करनेसे सामान्य-अर्थ-कारक भाषकी न्यायता ही बहिष्कृत हो जाती है । जैसे —सुहासनादके पहले दो पाद मात्र जिये बिना केवलज्ञान प्राप्त नहीं

होता, 'पूर्व'के ज्ञानके विना शुद्धध्यानके प्रथम दो पाद प्राप्त नहीं होते और 'पूर्व', दृष्टिवादका एक हिस्सा है। यह मर्यादा शास्त्रमें निर्विवाद स्वीकृत है।

“शुद्धे चाद्ये पूर्वविदः ।”

—तत्त्वार्थ-अ० ६, सू० ३६ ।

इस कारण दृष्टिवादके अध्ययनकी अनधिकारिणी स्त्रीको केवलज्ञानकी अधिकारिणी मान लेना स्पष्ट विरुद्ध जान पड़ता है।

दृष्टिवादके अनधिकारके कारणोंके विषयमें दो पत्र हैं —

(क) पहला पत्र, श्रीजिनभद्रगणि जमाश्रमण आदिका है। इस पत्रमें स्त्रीमें तुच्छत्व, अभिमान, इन्द्रिय-चाक्षुष्य, मति-मान्य आदि मानसिक दोष दिखाकर उसको दृष्टिवादके अध्ययनका निषेध किया है। इसकेलिये देखिये, विशेष भा०, ५५२वीं गाथा।

(ख) दूसरा पत्र, श्रीहरिभद्रसूरि आदिका है। इस पत्रमें अशुद्धिरूप शारीरिक-दोष दिखाकर उसका निषेध किया है। यथा —

“कथं द्वादशाङ्गप्रतिषेध ? तथाविधविग्रहे ततो दोषात् ।”

ललितविस्तरा, पृ०, १३१ ।

[नयदृष्टिसे विरोधका परिहार —] दृष्टिवादके अनधिकारसे स्त्रीको केवलज्ञानके पानेमें जो कार्य-कारण-भावका विरोध दीखता है, वह वस्तुतः विरोध नहीं है, क्योंकि शान्त, स्त्रीमें दृष्टिवादके अर्थ-ज्ञानकी योग्यता मानता है निषेध सिर्फ शाब्दिक-अध्ययनका है।

“श्रेणिपरिणतौ तु कालगर्भवद्भावतो भावोऽविरुद्ध एव ।”

—ललितविस्तरा तथा इसको श्रीमुनिमद्रसूरि कृत पत्रिका, पृ० १११ ।

तप, भावना आदिसे जब ज्ञानावरणीयका लयोपशम तीव्र हो जाता है, तब स्त्री शाब्दिक-अध्ययनके सिवाय ही दृष्टिवादका सम्पूर्ण अर्थ-ज्ञान कर लेती है और शुद्धध्यानके दो पाद पाकर केवलज्ञानको भी पा लेती है—

“यदि च ‘शास्त्रयोगागम्यसामर्थ्ययोगावसेयभावेऽप्यतिसूक्ष्मेऽपि तेषां विशिष्टक्षयोपशमप्रभवप्रभावयोगात् पूर्वधरस्येव बोधातिरेकसद्भावादाद्यशुद्धध्यानद्वयप्राप्तेः केवलावाप्तिक्रमेण मुक्तिप्राप्तिरिति न दोषः, अध्ययनमन्तरेणापि भावनः पूर्ववित्त्वसंभवात्, इति विभाव्यते, तदा निर्ग्रन्थीनामप्येवं द्वितयसंभवे दोषाभावात् ।”

—शास्त्रवार्ता०, पृ० ४२६ ।

यह नियम नहीं है कि गुरु-मुखसे शाब्दिक-अध्ययन विना किये अर्थ-ज्ञान न हो। अनेक ऐसे देखे जाते हैं, जो किसीसे विना पढ़े ही मनन-चिन्तन-द्वारा अपने अभीष्ट विषयका ज्ञान प्राप्त कर लेते हैं।

अथ रत्ना शाब्दिक-अध्ययनका निषेध, यो ज्येष्ठ एतेक त्वक-विष्कं उच्यते ।
 यथा—जिनमें अर्थ-ज्ञानकी योग्यता मान ली जाय, उनको सिर्फ शाब्दिक-अध्ययनके लिये
 अध्ययन करना क्या सगन है ? शाब्दिक-अर्थ-ज्ञानका साधनमात्र है । तब, भावना आदि अन्य
 साधनों जो अर्थ-ज्ञान साधन कर सकना है, वह उम ज्ञानको शब्दद्वारा साधन करनेके लिये
 क्योक्त है, या कहना कहाँ तक सगन है ? शाब्दिक-अध्ययनके निषेधके लिये तत्त्वत्व अग्नि-
 मान आदि जो सातसिक-शेष दिवाये जाने हैं, वे क्या पुरुषातिमें नही होने । यदि विशिष्ट
 पुरुषों उक्त शेषोंवा प्रभाव होनेके कारण पुरुष-सामान्यके लिये शाब्दिक अध्ययनका निषेध
 नहीं किया है तो क्या पुरुष तुल्य विशिष्ट स्त्रियोंका प्रभाव नहीं है ? यदि प्रभाव होता तो स्त्री
 मोक्षका साधन क्यों किया जाता ? शाब्दिक-अध्ययनके लिये नो शारीरिक-शेषोंकी समाप्ता का
 गर्व है, तब भी तब सब स्त्रियोंको लागू पड़ती है । यदि कुछ स्त्रियोंको लागू पड़ती है तो क्या
 उक्त पुरुषोंमें भी शारीरिक-अनुचितकी समाप्ता नही है ? ऐसी दशामें पुरुषत्वानि तो छोड़ स्त्री-
 जातिके लिये शाब्दिक अध्ययनका निषेध किम अभिप्रायमें किया है ? इन तर्कोंके सम्बन्धमें
 सत्यता जानना ही कारण है कि मानसिक या शारीरिक-शेष दिवाकर शाब्दिक अध्ययनका नि-
 षेध किया गया है, वह प्रायिक ज्ञान पड़ता है, चतुर्विध विशिष्ट स्त्रियोंके लिये साधनका निषेध
 नहीं है । इसके समर्थनमें यह कहा जा सकता है कि तब विशिष्ट स्त्रियां दृष्टिगतता अर्थ-ज्ञान
 साधन, गणना, केवलज्ञान और मोक्ष तत्त्व पानेमें समर्थ हो सकती हैं, तो फिर उनमें मानसिक
 शेषोंकी समाप्ता ही क्या है ? तथा उक्त सम्बन्धमें श्री-परमेश्वर आचारवाचक स्त्रियोंमें शारी-
 रिक शेषोंके दानवाही जा सकता है । जिनमें शब्दके लिये अध्ययनके लिये योग्य समझा
 जाता है, वे पुरुष भी, जैसे—स्थूलभूत तत्त्विका पुरुषिन आदि, तत्त्वत्व, साति-द्वेष आदि
 तत्त्वोंमें प्रतिज्ञाकी रक्षा न कर सकें ।

“तेण चित्तिगं भगिणीण उट्टि दरिन्नेमिन्ति मीहस्त्व चिउव्वड ।”

—आचार्यवृत्ति ७० व. २०१।

‘ततो आयरिण्हि दुच्चलियपुम्ममित्तो तम्म वायणायरिओ
 डिण्णा, ततो सो फइवि दिवसे वायण दाज्ज आयरियमुवट्ठितो भणट-
 मम वायण दैतस्स नामति, जं च सण्णायघरे नाणुप्पेहिद, अतो मम
 अशरत्तस्स नवमं पुज्ज नासिहिनि ताहे आयरिया चित्तेति-जड ताव
 एवस्स परममोणविम्म एवं शरदस्स नामइ अइस्स चिरनट्ट येन ।’

—अ. १. १. १०१।

ऐसी वस्तु-स्थिति होनेपर भी स्त्रियोंको ही अध्ययनका निषेध क्यों किया गया ? इस प्रश्नका उत्तर दो तरहमें दिया जा सकता है—(१) समान सामग्री मिलनेपर भी पुरुषोंके मुकाबिलेमें स्त्रियोंका कम सख्यामें योग्य होना और (२) ऐतिहासिक-परिस्थिति ।

(१)—जिन पश्चिमीय देशोंमें स्त्रियोंको पढ़ने आदिकी सामग्री पुरुषोंके समान प्राप्त होती है, वहाँका इतिहास देखनेमें यही जान पड़ता है कि स्त्रियाँ पुरुषोंके तुल्य हो सकती हैं मन्त्री, पर योग्य व्यक्तियोंकी सख्या, स्त्रीजातिकी अपेक्षा पुरुषजातिमें अधिक पायी जाती है ।

(२)—कुन्दकुन्द आचार्य सरखे प्रतिपादक दिगम्बर-आचार्योंने स्त्रीजातिको शारीरिक और मानसिक-दोषके कारण दीक्षा नककेलिये अयोग्य ठहराया ।

“लिंगम्भि य इत्थीणं, थणंतरे णाहिकक्खदेसम्भि ।

भणिओ सुहमो काओ, तासं कह होइ पव्वजा ॥”

—षट्पाण्डु-सूत्रपाण्डु गा० २४-२५ ।

और वैदिक विद्वानोंने शारीरिक-शुद्धिको अग्र स्थान देकर स्त्री और शूद्र-जातिको नामान्यत वैशद्ययनकेलिये अनधिकारी बनलाया —

“स्त्रीशूद्रौ नार्थायातां”

इन विपक्षी सम्प्रदायोंका इतना असर पड़ा कि उससे प्रभावित होकर पुरुषजातिके समान स्त्रीजातिकी योग्यता मानते हुए भी श्वेताम्बर-आचार्य उसे विशेष-अध्ययनकेलिये अयोग्य बतलाने लगे होंगे ।

ग्यारह अङ्ग आदि पढ़नेका अधिकार मानते हुए भी सिर्फ बारहवें अङ्गके निषेधका सबब यह भी जान पड़ता है कि दृष्टिवादका व्यवहारमें महत्त्व बना रहे । उस समय विशेषतया शारीरिक-शुद्धिपूर्वक पढ़नेमें वेद आदि ग्रन्थोंकी महत्ता ममकी जाती थी । दृष्टिवाद, सब अङ्गोंमें प्रधान था, इसलिये व्यवहारदृष्टिसे उसकी महत्ता रखनेकेलिये अन्य बड़े पढ़ोमी समाजका अनुकरण कर लेना स्वाभाविक है । इस कारण पारमार्थिक-दृष्टिसे स्त्रीकी संपूर्णतया योग्य मानते हुए भी आचार्योंने व्यावहारिकदृष्टिसे शारीरिक-अशुद्धिका खयालकर उसको, शाब्दिक-अध्ययनमात्रकेलिये अयोग्य बतलाया होगा ।

भगवान् गौतममुद्दने स्त्रीजातिको भिक्षुपदकेलिये अयोग्य निर्द्धारित किया था परन्तु भगवान् महावीरने तो प्रथममें ही उसको पुरुषके समान भिक्षुपदकी अधिकारिणीं निश्चित किया था । इसीसे जैनशासनमें चतुर्विध सङ्घ प्रथमसे ही स्थापित है और साधु तथा भावकोंकी सेवा साधिव्यों तथा आविकाओंकी सख्या आरम्भसे ही अधिक रही है परन्तु अपने प्रधान “आनन्द” के आग्रहसे बुद्ध भगवान्ने जब स्त्रियोंको भिक्षु पद दिया, तब उनकी सख्या

तरे पारे बहुत बड़ी और कुछ गताश्रितोंके बाह अंगिका, कुप्रवृत्त आदि कई कारणोंसे उनमें
 कुछ-कुछ आचार-भंग हुआ, जिसमें कि बौद्ध-मतके एक तरहसे दूषित समझा जाने लगा ।
 अतः, इस परिस्थितिका जैन-सम्प्रदायपर भी कुछ असर पड़ा हो, जिससे शिष्य-
 गणानामे तो ग्नीको भिक्षुपदके लिये ही अयोग्य करार दिया हो और श्वेताम्बर आचार्योंने ऐसा
 क करके ग्नीजातिका उच्च अधिकार कायम रखने हुए भी दुर्बलता, इन्द्रिय-चञ्चलता आदि दोषोंको
 उन जातिमें विशेषरूपसे दिखाया हो क्योंकि मङ्गल मन्त्राँके व्यवहारोंका एक सम्प्रदाय
 बना पाना अनिवाय है ।



को सहरण-क्रियाद्वारा फिर मन्थाकार बनाया जाता है । छूटे समयमें मन्थाकारसे कपाटाकार बना लिया जाता है । सातवें समयमें आत्म-प्रदेश फिर दण्डरूप बनाये जाते हैं और आठवें समयमें उनको असली स्थितिमें—शरीरस्थ—किया जाता है ।

(च) जैन दृष्टिके अनुसार आत्म-व्यापकताकी सद्गति —उपनिषद्, भगवद्गीता आदि ग्रन्थोंमें आत्माकी व्यापकताका वर्णन किया है ।

“विश्वतश्चक्षुरुत विश्वतां मुखो विश्वतो बहुरुत विश्वतस्स्यात् ।”

—धेताश्वतरोपनिषद् ३—३, ११—१५

“सर्वतः पाणिपादं तत् , सर्वतोऽक्षिशिरोमुख ।

सर्वत. श्रुतिमल्लोके, सर्वमावृत्य तिष्ठति ॥”—भगवद्गीता, १३, १३ ।

जैन-दृष्टिके अनुसार यह वर्णन अर्थवाद है, अर्थात् आत्माकी महत्ता व प्रशान्ताका सूचक है । इस अर्थवादका आधार केवलिसमुद्धातके चौथे समयमें आत्माका लोक-व्यापी बनना है । यही बात उपाध्याय श्रीश्रीविजयजीने शास्त्रवार्त्तासमुच्चयके ३३८वें पृष्ठपर निर्दिष्ट की है ।

जैसे वेदनीय आदि कर्मोंको शीघ्र भोगनेकेलिये समुद्रात क्रिया मानी जाती है, वैसे ही पातञ्जल-योगदर्शनमें ‘बहुकायनिर्माणक्रिया’ मानी है, जिसको तत्त्वसाक्षात्कर्ता योगी, सौपक्रन-कर्म शीघ्र भोगनेकेलिये करता है । —पाद ३, सू० २२का भाष्य तथा वृत्ति, पाद ४, सूत्र ८का भाष्य तथा वृत्ति ।



परिशिष्ट "ध" ।

पृष्ठ ११७, पङ्क्ति १८के 'काल' शब्दपर—

'काल'के सम्बन्धमें जैन और वैदिक, दोनों दृष्टान्तोंमें काल का ईसा पूर्व ५०० वर्ष पूर्व २०० वर्ष के अन्तर्गत है। श्वेत, नन्द, अश्वमेध, दोनों मत प्रसिद्ध हैं। श्वेतमत अर्थोंमें एक ही पक्ष माना जाता है।

(१) पक्षमा पक्ष, कालको स्वतंत्र द्रव्य मानता है। वह मानता है कि जीव और अजिब व द्रव्यका पयाय प्रवाह ही 'काल' है। इस पक्षके अनुसार जीवाजीव द्रव्यका पयाय परिणाम ही उपचारमें काल माना जाता है। इसलिये वस्तुतः जीव और अजिबको ही काल द्रव्य समझना चाहिये। यह उनमें अन्तर्गत्त नहीं है। यह पक्ष 'जावाभिन्न' और 'आगतम' है।

(२) दूसरा पक्ष कालको स्वतंत्र द्रव्य मानता है। वह कहता है कि जैसे जीव पुनः और स्वतंत्र द्रव्य है, वैसे ही काल भी। इसलिये इस पक्षके अनुसार कालको जीवाधिष्ठित पद पर प्रकट रूप न समझकर जातिधर्म भिन्न तत्त्व ही समझना चाहिये। यह पक्ष 'नवतरी' और 'आगतम' है।

कहते हैं । दो पर्यायोंमेंसे जो पहले हुआ हो, वह 'पुराण' और जो पीछेसे हुआ हो, वह 'नवीन' कहलाता है । दो जीवधारियोंमेंसे जो पीछेसे जनमा हो, वह 'कनिष्ठ' और जो पहिले जनमा हो, वह 'ज्येष्ठ' कहलाता है । इस प्रकार विचार करनेसे यही जान पड़ता है कि समय, आवलिका प्रादि सब व्यवहार और नवीनता आदि सब अवस्थाएँ, विशेष-विशेष प्रकारके पर्यायोंके ही अर्थात् निर्विभाग पर्याय और उनके छोटे-बड़े बुद्धि-कल्पित समूहोंके ही सकते हैं । पर्याय, यह जीव-अजीवकी क्रिया है, जो किसी तत्त्वान्तरकी प्रेरणाके सिवाय ही हुआ करती है । अर्थात् जीव-अजीव दोनों अपने-अपने पर्याय-रूपमें आप ही परिणत हुआ करते हैं । इसलिये वस्तुतः जीव-अजीवके पर्याय-पुञ्जको ही काल कहना चाहिये । काल कोई स्वतन्त्र द्रव्य नहीं है ।

दूसरे पक्षका तात्पर्य—जिस प्रकार जीव पुद्गलमें गति-स्थिति करनेका स्वभाव होनेपर भी उम कार्यकेलिये निमित्तकारणरूपसे 'धर्म-अस्तिकाय' और 'अधर्म-अस्तिकाय' तत्त्व माने जाते हैं । इसी प्रकार जीव अजीवमें पर्याय-परिणमनका स्वभाव होनेपर भी उमकेलिये निमित्त-कारणरूपसे काल-द्रव्य मानना चाहिये । यदि निमित्तकारणरूपसे काल न माना जाय तो धर्म-अस्तिकाय और अधर्म-अस्तिकाय माननेमें कोई युक्ति नहीं ।

दूसरे पक्षमें मत-भेद—कालको स्वतन्त्र द्रव्य माननेवालोंमें भी उसके स्वरूपके सम्बन्धमें दो मत हैं ।

(१) कालद्रव्य, मनुष्य-क्षेत्रमात्रमें—ज्योतिष्-चक्रके गति क्षेत्रमें—वर्तमान है । वह मनुष्य-क्षेत्र-प्रमाण होकर भी संपूर्ण लोकके परिवर्तनोंका निमित्त बनता है । काल, अपना कार्य ज्योतिष्-चक्रकी गतिकी मददसे करता है । इसलिये मनुष्य-क्षेत्रमें बाहर कालद्रव्य न मानकर उसे मनुष्य-क्षेत्र-प्रमाण ही मानना युक्त है । यह मत धर्मसंग्रहणी आदि श्वेताम्बर-ग्रन्थोंमें है ।

(२) कालद्रव्य, मनुष्य क्षेत्रमात्र-वर्ती नहीं है, किन्तु लोक-व्यापी है । वह लोक व्यापी होकर भी धर्म-अस्तिकायकी तरह स्कन्ध नहीं है, किन्तु अणुरूप है । इसके अणुओंकी संख्या लोकाकाशके प्रदेशोंके बराबर है । वे अणु, गति-हीन होनेमें जहाँके तहाँ अर्थात् लोकाकाशके प्रत्येक प्रदेशपर स्थित रहने हैं । इनका कोई स्कन्ध नहीं बनता । इस कारण इनमें तिर्यक्-प्रचय (स्कन्ध) होनेकी शक्ति नहीं है । इसी मववसे कालद्रव्यको अस्तिकायमें नहीं गिना है । तिर्यक्-प्रचय न होनेपर भी ऊर्ध्व-प्रचय है । इससे प्रत्येक काल-अणुमें लगातार पर्याय हुआ करते हैं । ये ही पर्याय, 'समय' कहलाते हैं । एक-एक काल-अणुके अनन्त समय-पर्याय समझने चाहिये । समय-पर्याय ही अन्य द्रव्योंके पर्यायोंका निमित्तकारण है । नवीनता-पुराणता, ज्येष्ठता-कनिष्ठता आदि सब अवस्थाएँ, काल-अणुके सगय-प्रवाहका बंदौलत ही समझनी चाहिये । पुद्गल-परमाणुको लोक-प्राकाशके एक प्रदेशमें दूसरे प्रदेश तक मन्दगतिसे जानेमें जितनी देर होती है, उतनी

भ्यवहार-निर्वाहकेलिये क्षणानुक्रमके विषयमें को हुई कल्पनामात्र है । इस बातको स्पष्ट समझने-केलिये योगदर्शन, पा० ३ सू० ५२का भाष्य देखना चाहिये । उक्त भाष्यमें कालसबन्धी जो विचार है, वही निश्चय दृष्टि-मूलक अत एव तात्त्विक जान पड़ता है ।

विज्ञानकी सम्मति —आज-कल विज्ञानकी गति सत्य दिशाकी ओर है । इसलिये काल-सम्बन्धी विचारोंको उस दृष्टिके अनुसार भी देखना चाहिये । वैज्ञानिक लोग भी कालको दिशा की तरह काल्पनिक मानते हैं, वास्तविक नहीं ।

अतः सब तरहसे विचार करनेपर यही निश्चय होता है कि कालको अलग स्वतन्त्र द्रव्य माननेमें दृढतर प्रमाण नहीं है ।



(३) - गुणस्थान-अधिकार

(१) - गुणस्थानोंमें जीवस्थानं ।

सर्वत्र जियठाण मिच्छे, सग सासणि पण अपज्ज सन्निवुगं ।
संसे सन्नी वुविहो, सेसेसुं संनिपज्जसो ॥ ४५ ॥

वर्षाणि जीवस्थानानि निष्पात्ये, सप्त सासादने पञ्चापर्यांताः वृत्तिरूपम् ।
सम्पन्नेषु वृत्तिषु, शेषेषु परिपर्यांत ॥ ४५ ॥

अर्थ—मिथ्यात्वगुणस्थानमें सब जीवस्थान हैं । सासादनमें पाँच अपर्यांत (यादर एकेन्द्रिय, द्वन्द्विय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय और अत्यन्त-पञ्चेन्द्रिय) तथा दो सन्नी (अपर्यांत और पर्यांत) कुल सात जीवस्थान हैं । अतिरतन्म्यग्दृष्टिगुणस्थानमें दो सन्नी (अपर्यांत और पर्यांत) जीवस्थान हैं । उक्त तीनोंके सिधाय शेष ग्यारह गुणस्थानोंमें पर्यांत सन्नीजीवस्थान हैं ॥ ४५ ॥

भावार्थ—एकेन्द्रियादि सब प्रकारके संसारी जीव मिथ्यात्वा पाये जाते हैं, इसलिये पहले गुणस्थानमें सब जीवस्थान कहे गये हैं। दूसरे गुणस्थानमें सात जीवस्थान ऊपर कहे गये हैं, उनमें छह अपर्याप्त हैं, जो सभी करण-अपर्याप्त समझने चाहिये, क्योंकि तन्निष्ठ-अपर्याप्त जीव, पहले गुणस्थानवाले ही होते हैं ।

चौथे गुणस्थानमें अपर्याप्त संज्ञी कहे गये हैं, सो भी उक्त कारणसे करण-अपर्याप्त ही समझने चाहिये ।

पर्याप्त संज्ञीके सिवाय अन्य किसी प्रकारके जीवमें ऐसे परिणाम नहीं होते, जिनसे वे पहले, दूसरे और चौथेको छोड़कर शेष ग्यारह गुणस्थानोंको पा सकें। इसीलिये इन ग्यारह गुणस्थानोंमें केवल पर्याप्त संज्ञी जीवस्थान माना गया है ॥ ४५ ॥



(२)-गुणस्थानोंमें योग ।

[शं. भाषाचार्य ।]

मिच्छद्भ्रमअजह जोगा,-चारद्वुगुणा अपुच्यपणमे ३ ।
 माण्यह उरलं लविड.-व्य नीमि लविउव्वदुग देमे ॥४६॥

विश्यातादिकारमे भाग, चारद्वुगुणा अपुच्यपणमे ३ । ॥
 मनोवच आचारिक, संकेत व मिमे संकेतदिक देमे ॥ ४६ ॥

संकेत-विश्याय स्वान्नादन प्रोक्त प्रविशतस्वम्यदृष्टिगुणान्ना
 नमें आचारिक दिकारमे लोकादर तेरह योग हैं । प्रत्येकस्थानमें तेरह
 पाँच गुणस्थानोंमें चार मनके चार वचनके प्रोक्त प्रोक्तानि,
 दे ना योग हैं । मिच्छद्भ्रमस्थानमें उक्त नों तथा लद वेदिय ये उक्त
 योग हैं । देमविश्वतनुगुणस्थानमें उक्त नों तथा देमिदिक गुण
 रक्षार योग हैं ॥ ४६ ॥

आठवेंसे लेकर बारहवें तक पाँच गुणस्थानोंमें छह योग नहीं हैं; क्योंकि ये गुणस्थान विग्रहगति और अपर्याप्त-अवस्थामें नहीं पाये जाते । अत एव इनमें कार्मण और औदारिकमिश्र, ये दो योग नहीं होते तथा ये गुणस्थान अप्रमत्त-अवस्था-भावी हैं । अत एव इनमें प्रमाद-जन्य लब्धि-प्रयोग न होनेके कारण वैक्रिय-द्विक और आहारक-द्विक, ये चार योग भी नहीं होते ।

तीसरे गुणस्थानमें आहारक-द्विक, औदारिकमिश्र, वैक्रियमिश्र और कार्मण, इन पाँचके सिवाय शेष दस योग हैं ।

आहारक-द्विक संयम-सापेक्ष होनेके कारण नहीं होता और औदारिकमिश्र आदि तीन योग अपर्याप्त-अवस्था-भावी होनेके कारण नहीं होते, क्योंकि अपर्याप्त-अवस्थामें तीसरे गुणस्थानका संभव ही नहीं है ।

यह शङ्का होती है कि अपर्याप्त अवस्था-भावी वैक्रियमिश्रकाययोग, जो देव और नारकोंको होता है, वह तीसरे गुणस्थानमें भले ही न माना जाय, पर जिस वैक्रियमिश्रकाययोगका सम्भव वैक्रियलब्धि-धारी पर्याप्त मनुष्य-तिर्यञ्चोंमें है, वह उस गुणस्थानमें क्यों न माना जाय ?

इसका समाधान श्रीमलयगिरिसूरि आदिने यह दिया है कि सम्प्रदाय नष्ट हो जानेसे वैक्रियमिश्रकाययोग न माने जानेका कारण अज्ञात है, तथापि यह जान पड़ता है कि वैक्रियलब्धिवाले मनुष्य-तिर्यञ्च तीसरे गुणस्थानके समय वैक्रियलब्धिका प्रयोग कर वैक्रियशरीर बनाते न होंगे ।

देशधरतिवाले वैक्रियलब्धि-सम्पन्न मनुष्य व तिर्यञ्च वैक्रिय-शरीर बनाते हैं इसलिये उनके वैक्रिय और वैक्रियमिश्र, ये दो योग होते हैं ।

जात मनके, प्राग जन्मके श्रौत एक श्रौदारिक, ये नौ योग मनुष्य विप्रेन्द्रकेलिये स्वाधारण है । अत एव पाँचवें गुणस्थानमें कृत् ग्यारह योग समझने चाहिये । उममें स्वयंप्रति न होनेके कारण दो श्रादारक श्रौत सपर्याप्त-स्वयभ्या न होनेके कारण काम्य काम्य श्रौत श्रौदारिकमिध, ये दो, कुल चार योग नहीं होते ॥ ४६ ॥

नाहारद्वय पमसो, ते पिउवाहारभीसि विणु द्वयरे ।

कम्पुनन्ददृगंताइम-मण्ययण सयोगि न अजोगी ॥४७॥

त हावकादिक प्रमणे, ते क्षिण्वाहारकमिध विनेकरमिध ।

काम्यौदागिर्दृकासाटिममनेद्वनं सयोगिनि नायोगिनि ॥ ४७ ॥

अर्थ—प्रमत्तगुणस्थानमें द्वैजप्रतिगुणस्थानसंबन्धी ग्यारह श्रौत श्रादारक द्विध, कुल नैव योग है । अप्रमत्तगुणस्थानमें उक्त नैवमेंसे वैश्वामिध श्रौत श्रादारकमिधको छोड़कर शेष ग्यारह योग हैं । सयोगिवैश्वामिधगुणस्थानमें काम्य, श्रौदारिक द्विध, नवक मगोशोग, असग्यान्वपमताशोग, न्तवपचनयोग श्रौत असग्यान्व-पचनयोग, ये सात योग हैं । अयोगिवैश्वामिधगुणस्थानमें एक ही योग नहीं होता—योगश्च स्वयंभ्या अभाप है ॥ ४७ ॥

आठवेंसे लेकर बारहवें तक पाँच गुणस्थानोंमें छह योग नहीं हैं; क्योंकि ये गुणस्थान विग्रहगति और अपर्याप्त-अवस्थामें नहीं पाये जाते । अत एव इनमें कर्मण और औदारिकमिश्र, ये दो योग नहीं होते तथा ये गुणस्थान अप्रमत्त-अवस्था-भावी हैं । अत एव इनमें प्रमाद-जन्य लब्धि-प्रयोग न होनेके कारण वैक्रिय-द्विक और आहारक-द्विक, ये चार योग भी नहीं होते ।

तीसरे गुणस्थानमें आहारक-द्विक, औदारिकमिश्र, वैक्रियमिश्र और कर्मण, इन पाँचके सिवाय शेष दस योग हैं ।

आहारक-द्विक संयम-सापेक्ष होनेके कारण नहीं होता और औदारिकमिश्र आदि तीन योग अपर्याप्त-अवस्था-भावी होनेके कारण नहीं होते; क्योंकि अपर्याप्त-अवस्थामें तीसरे गुणस्थानका संभव ही नहीं है ।

यह शङ्का होती है कि अपर्याप्त अवस्था-भावी वैक्रियमिश्रका-ययोग, जो देव और नारकोंको होता है, वह तीसरे गुणस्थानमें भले ही न माना जाय, पर जिस वैक्रियमिश्रकाययोगका सम्भव वैक्रिय-लब्धि-धारी पर्याप्त मनुष्य-तिर्यञ्चोंमें है, वह उस गुणस्थानमें क्यों न माना जाय ?

इसका समाधान श्रीमलयगिरिसूरि आदिने यह दिया है कि सम्प्रदाय नष्ट हो जानेसे वैक्रियमिश्रकाययोग न माने जानेका कारण अज्ञात है, तथापि यह जान पड़ता है कि वैक्रियलब्धिवाले मनुष्य-तिर्यञ्च तीसरे गुणस्थानके समय वैक्रियलब्धिका प्रयोग कर वैक्रियशरीर बनाते न होंगे ।

देशविरतिवाले वैक्रियलब्धि-सम्पन्न मनुष्य व तिर्यञ्च वैक्रिय-शरीर बनाते हैं । इसलिये उनके वैक्रिय और वैक्रियमिश्र, ये दो योग होते हैं ।

चार मनके, चार वचनके और एक औदारिक, ये नौ योग मनुष्य-तिर्यञ्चकेलिये साधारण हैं । अत एव पाँचवें गुणस्थानमें कुल ग्यारह योग समझने चाहिये । उसमें सर्वविरति न होनेके कारण दो आहारक और अपर्याप्त-अवस्था न होनेके कारण कर्मण और औदारिकमिश्र, ये दो, कुल चार योग नहीं होते ॥ ४६ ॥

साहारदुग्ग पमत्से, ते विउवाहारमीस विणु इघरे ।

कम्मुरलदुगंताइम,—मणवयण सयोगि न अजोगी ॥४७॥

साहारकद्विकं प्रमत्से, ते वैक्रियाहारकमिश्र विनेतरस्मिन् ।

कर्मणौदारिकद्विकान्तादिममनोवचनं सयोगिनि नायोगिनि ॥ ४७ ॥

अर्थ—प्रमत्तगुणस्थानमें देशविरतिगुणस्थानसंबन्धी ग्यारह और आहारक-द्विक, कुल तेरह योग हैं । अप्रमत्तगुणस्थानमें उक्त तेरहमेंसे वैक्रियमिश्र और आहारकमिश्रको छोड़कर शेष ग्यारह योग हैं । सयोगिकेवलिगुणस्थानमें कर्मण, औदारिक-द्विक, सत्व-मनोयोग, असत्यामृषमनोयोग, सत्यवचनयोग और असत्यामृष-वचनयोग, ये सात योग हैं । अयोगिकेवलिगुणस्थानमें एक भी योग नहीं होता—योगका सर्वथा अभाव है ॥ ४७ ॥

भावार्थ—छठे गुणस्थानमें तेरह योग कहे गये हैं । इनमेंसे चार मनके, चार वचनके और एक औदारिक, ये नौ योग सब मुनियोंके साधारण हैं और वैक्रिय-द्विक तथा आहारक-द्विक, ये चार योग वैक्रियशरीर या आहारकशरीर बनानेवाले लब्धि-धारी मुनियोंके ही होते हैं ।

वैक्रियमिश्र और आहारकमिश्र, ये दो योग, वैक्रियशरीर और आहारकशरीरका आरम्भ तथा परित्याग करनेके समय पाये जाते हैं, जब कि प्रमाद-अवस्था होती है । पर सातवाँ गुणस्थान अप्र-

मत्त-अवस्था-भावी है, इसलिये उसमें छूटे गुणस्थानवाले तेरह योगोंमेंसे उक्त दो योगोंको छोड़कर ग्यारह योग माने गये हैं। वैक्रियशरीर या आहारकशरीर बना लेनेपर अप्रमत्त-अवस्थाका भी संभव है, इसलिये अप्रमत्तगुणस्थानके योगोंमें वैक्रियकाययोग और आहारककाययोगकी गणना है।

सयोगिकेवलीको केवलिसमुद्घातके समय कार्मण और औदारिकमिश्र, ये दो योग, अन्य सब समयमें औदारिककाययोग, अनुत्तर-विमानवासी देव आदिके प्रश्नका मनसे उत्तर देनेके समय दो मनोयोग और देशना देनेके समय दो वचनयोग होते हैं। इसीसे तेरहवें गुणस्थानमें सात योग माने गये हैं।

केवली भगवान् सब योगोंका निरोध करके अयोगि-अवस्था प्राप्त करते हैं, इसीलिये चौदहवें गुणस्थानमें योगोंका अभाव है ॥४५॥



(३)—गुणस्थानोंमें उपयोग ।

तिअनाणदुदंसाइम, दुगे अजइ दोसि नाणदंसतिगं ।
ते मीसि मीसा समणा, जयाइ केवलदु अंतदुगे ॥४८॥

अज्ञानद्विदर्शमादिमद्विकेऽयते देशे ज्ञानदर्शनत्रिकम् ।

ते ऽमश्रे मिश्रा समनसो, यतादिषु केवलद्विकमन्तद्विके ॥ ४८ ॥

अर्थ—मिथ्यात्व और सासादन, इन दो गुणस्थानोंमें तीन अज्ञान और दो दर्शन, ये पाँच उपयोग हैं । अविरतसम्यग्दृष्टि, देशविरति, इन दो गुणस्थानोंमें तीन ज्ञान, तीन दर्शन, ये छह उपयोग हैं । मिश्रगुणस्थानमें भी तीन ज्ञान, तीन दर्शन, ये छह उपयोग हैं, पर ज्ञान, अज्ञान-मिश्रित होते हैं । प्रमत्तसंयतसे लेकर क्षीण-मोहनीय तक सात गुणस्थानोंमें उक्त छह और मनःपर्यायज्ञान, ये सात उपयोग हैं । सयोगिकेवली और अयोगिकेवली, इन दो गुणस्थानोंमें केवलज्ञान और केवलदर्शन, ये दो उपयोग हैं ॥ ४८ ॥

भावार्थ—पहले और दूसरे गुणस्थानमें सम्यक्त्वका अभाव है, इसीसे उनमें सम्यक्त्वके सहचारी पाँच ज्ञान, अवधिदर्शन और केवलदर्शन, ये सात उपयोग नहीं होते, शेष पाँच होते हैं ।

चौथे और पाँचवें गुणस्थानमें मिथ्यात्व न होनेसे तीन अज्ञान, सर्वविरति न होनेसे मनःपर्यायज्ञान और वातिकर्मका अभाव न होनेसे केवल-द्विक, ये कुल छह उपयोग नहीं होते, शेष छह होते हैं ।

तीसरे गुणस्थानमें भी तीन ज्ञान और तीन दर्शन, ये ही छह उपयोग हैं । पर दृष्टि, मिश्रित (शुद्धाशुद्ध-उभयरूप) होनेके कारण ज्ञान, अज्ञान-मिश्रित होता है ।

छठसे बाहरवें तक सात गुणस्थानोंमें मिथ्यात्व न होनेके कारण अज्ञान-त्रिक नहीं है और घातिकर्मका ज्ञय न होनेके कारण केवल-द्विक नहीं है । इस तरह पाँचको छोड़कर शेष सात उपयोग उनमें समझने चाहिये ।

तेरहवें और चौदहवें गुणस्थानमें घातिकर्म न होनेसे छद्मस्थ-अवस्था-भावी दस उपयोग नहीं होते, सिर्फ केवलज्ञान और केवल-दर्शन, ये दो ही, उपयोग होते हैं ॥ ४८ ॥

सिद्धान्तके कुछ मन्तव्य ।

सासाणभावे नाणं, विउठवगाहारगे उरलमिस्सं ।
नेर्गिंदिसु सासाणो, नेहाहिगयं सुयमयं पि ॥ ४९ ॥

सासादनभावे ज्ञानं, वैकुर्विकाहारक औदारिकामिभम् ।

नैकेन्द्रियेषु सासादन, नेहाधिकृतं श्रुतमतमपि ॥ ४९ ॥

अर्थ—सासादन-अवस्थामें सम्यग्ज्ञान, वैक्रियशरीर तथा आहार-कशरीर बनानेके समय औदारिकमिश्रकाययोग और एकेंद्रिय जीवोंमें सासादनगुणस्थानका अभाव, ये तीन बातें यद्यपि सिद्धान्त-सम्मत हैं तथापि इस ग्रन्थमें इनका अधिकार नहीं है ॥ ४९ ॥

भावार्थ—कुछ विषयोंपर सिद्धान्त और कर्मग्रन्थका मत-भेद चला आता है । इनमेंसे तीन विषय इस गाथामें ग्रन्थकारने दिखाये हैं :—

(क) सिद्धान्तमें दूसरे गुणस्थानके समय मति, श्रुत आदिको ज्ञान माना है, अज्ञान नहीं । इससे उलटा कर्मग्रन्थमें अज्ञान माना है, ज्ञान नहीं । सिद्धान्तका अभिप्राय यह है कि दूसरे गुणस्थानमें वर्तमान जीव यद्यपि मिथ्यात्वके संमुख है, पर मिथ्यात्वा नहीं; उसमें सम्यक्त्वका अंश होनेसे कुछ विशुद्धि है, इसलिये उसके ज्ञानको ज्ञान मानना चाहिये । कर्मग्रन्थका आशय यह है कि द्वितीय गुणस्थानवर्ती जीव मिथ्यात्वा न सहो, पर वह मिथ्यात्वके अभिमुख है, इसलिये उसके परिणाममें मालिन्य अधिक होता है; इससे उसके ज्ञानको अज्ञान कहना चाहिये ।

१—भगवतीमें द्वीन्द्रियोंको ज्ञाना भी कहा है । इस कथनसे यह प्रमाणित होना है कि सासादन-अवस्थामें ज्ञान मान करके ही सिद्धान्ती द्वीन्द्रियोंको ज्ञानी कहते हैं, क्योंकि उनमें दूसरेमें भागके सब गुणस्थानोंका अभाव ही है । पञ्चेन्द्रियोंको ज्ञानी कहा है, उसका समर्थन तो तीसरे, चौथे आदि गुणस्थानोंकी अपेक्षामें भी किया जा सकता है, पर द्वीन्द्रियोंमें तीसरे आदि गुणस्थानोंका अभाव होनेके कारण सिर्फ सासादनगुणस्थानकी अपेक्षासे ही ज्ञानत्व घटाया जा सकता है । यह बात प्रज्ञापना टीकामें स्पष्ट लिखा हुई है । उमें कहा है कि द्वीन्द्रियोंको दो ज्ञान कैसे घट सकते हैं ? उत्तर—उमको अपर्याप्त-अवस्थामें सासादनगुणस्थान होता है, इस अपेक्षासे दो ज्ञान घट सकते हैं ।

“वेइंदियाणं भंत ! किं नाणी अन्नाणी ? गोयसा िणाणी वि अण्णाणी वि । जे नाणी ते नियमा दुनाणी । त जहा—आभिणिवोहियनाणी सुयणाणी । जे अण्णाणी ते वि नियमा दुअन्नाणी । तं जहा—मइअन्नाणी सुयअन्नाणी य ।”

—भगवती-शतक ८, उ० २ ।

“वेइंदियस्स दो णाणा कह लब्भति ? भण्णइ, सासायणं पडुच्च तस्सापज्जत्तयस्स दो णाणा लब्भति ।”

—प्रज्ञापना टीका ।

दूसरे गुणस्थानके समय कर्मग्रन्थके मतानुसार अज्ञान माना जाता है, सो २० तथा ४८वाँ गाथासे स्पष्ट है । गोम्मटसारमें कर्मग्रन्थिक ही मत है । इसकेलिये देखिये, जीवकाण्डकी ६८६ तथा ७०४थी गाथा ।

(ख) सिद्धान्तका मानना है कि लब्धिद्वारा वैक्रिय और आहारक-शरीर बनाते समय औदारिकमिश्रकाययोग होता है; पर त्यागते समय क्रमसे वैक्रियमिश्र और आहारकमिश्र होता है। इसके स्थानमें कर्मग्रन्थका मानना है कि उक्त दोनों शरीर बनाते तथा त्यागते समय क्रमसे वैक्रियमिश्र और आहारकमिश्र-योग ही होता है, औदारिकमिश्र नहीं। सिद्धान्तका आशय यह है कि लब्धिसे वैक्रिय या आहारक-शरीर बनाया जाता है, उस समय इन शरीरोंके योग्य पुद्गल, औदारिकशरीरकेद्वारा ही ग्रहण किये जाते हैं, इसलिये औदारिकशरीरकी प्रधानता होनेके कारण उक्त दोनों शरीर बनाते समय औदारिकमिश्रकाययोगका व्यवहार करना चाहिये। परन्तु परित्यागके समय औदारिकशरीरकी प्रधानता नहीं रहती। उस समय वैक्रिय या आहारक-शरीरका ही व्यापार मुख्य होनेके कारण वैक्रियमिश्र तथा आहारकमिश्रका व्यवहार करना चाहिये। कर्मग्रन्थक-मतका तात्पर्य इतना ही है कि चाहे व्यापार किसी शरीरका प्रधान हो, पर औदारिकशरीर जन्म-सिद्ध है और वैक्रिय या आहारक शरीर लब्धि-जन्य है, इसलिये विशिष्ट लब्धि-जन्य शरीरकी प्रधानताको ध्यानमें रखकर आरम्भ और

१—यह मत प्रमाणनाके इन उल्लेखसे स्पष्ट है —

“ओरालियसरीरकायप्पयोगे ओरालियमीससरीरप्पयोगे वेउव्वियसरीरकायप्पयोगे आहारकसरीरकायप्पयोगे आहारकमीससरीरकायप्पयोगे ।”

—पद० १६ तथा उसकी टीका, पृ० ३१७ ।

कर्मग्रन्थका मत तो ४६ और ४७वीं गाथामें पाँचवें और छठे गुणस्थानमें क्रमसे ग्यारह और तेरह योग दिखाये हैं, इसीसे स्पष्ट है।

गोमटमारका मत कर्मग्रन्थके ममान ही जान पड़ना है, क्योंकि उसमें पाँचवें और छठे किसी गुणस्थानमें औदारिकमिश्रकाययोग नहीं माना है। देखिये, जीवकाण्डकी ७०३री गाथा ।

परित्याग, दोनों समय वैक्रियमिश्र और आहारकमिश्रका व्यवहार करना चाहिये, औदारिकमिश्रका नहीं ।

(ग)—सिद्धान्ती, एकेन्द्रियोंमें सासादनगुणस्थानको नहीं मानते, पर कर्मग्रन्थिक मानते हैं ।

उक्त विषयोंके सिवाय अन्य विषयोंमें भो कहीं-कहीं मत-भेद है.—

(१) सिद्धान्ती, अवधिदर्शनको पहले बारह गुणस्थानोंमें मानते हैं, पर कर्मग्रन्थिक उसे चौथेसे बारहवें तक नौ गुणस्थानोंमें, (२) सिद्धान्तमें ग्रन्थि-भेदके अनन्तर ज्ञायोपशमिकसम्यक्त्वका होना माना गया है, किन्तु कर्मग्रन्थमें औपशमिकसम्यक्त्वका होना ॥४६॥



१—भगवती, प्रज्ञापना और जीवाभिगमसूत्रमें एकेन्द्रियोंको अज्ञानो हा कहा है । इसमें सिद्ध है कि उनमें सासादन-भाव सिद्धान्त-सम्मत नहीं है । यदि सम्मत होता तो द्वान्द्रिय आदिकी तरह एकेन्द्रियोंको भी ज्ञानी कहते ।

‘ एगिंदियाण भते । किं नाणी अण्णाणी ? गोयमा । नो नाणी, नियमा अत्राणी । ’

—भगवता-शा० ८, ३० २ ।

एकेन्द्रियमें सामादन-भाव माननेका कर्मग्रन्थिक मत, पञ्चसग्रहमें निर्दिष्ट है । यथा —

‘ इगिविगिलेसु जुयलं ’ इत्यादि ।

—दा० १, गा० २० ।

दिगम्बर-संप्रदायमें मैदान्तिक और कर्मग्रन्थिक दोनों मत सगृहीत हैं । कर्मकाण्डकी ११३ से ११५ तककी गाथा देखनेसे एकेन्द्रियोंमें सामादन-भावका स्वीकार स्पष्ट मालूम होता है । तत्त्वार्थ, अ० १ के ८वें सूत्रकी मवार्थविद्धिमें तथा जीवकाण्डकी ६७७वें गाथामें सैदान्तिक मत है ।

(४-५)-गुणस्थानोंमें लेश्या तथा बन्ध-हेतु ।

छसु सव्वा तेउतिगं, इगि छसु सुक्का अयोगि अल्लेसा ।
 वंधस्स मिच्छ अविरह, -कसायजोग ति चउ हेऊ ॥५०॥

पट्सु सर्वास्तेजस्त्रिकमेकस्मिन् षट्सु शुक्काऽयोगिनोऽलेश्याः ।

बन्धस्य मिथ्यात्वाविरातकषाययोगा इति चत्वारो हेतवः ॥ ५० ॥

अर्थ—पहले छह गुणस्थानोंमें छह लेश्याएँ हैं । एक (सातव

१—गुणस्थानमें लेश्या या लेश्यामें गुणस्थान माननेक सम्बन्धमें दो मत चले आते हैं । पहला मत पहले चार गुणस्थानोंमें छह लेश्याएँ और दूसरा मत पहले छह गुणस्थानोंमें छह लेश्याएँ मानता है । पहला मत पथमग्रह भा० १, गा० ३०, प्राचीन बन्धव्याप्तित्व गा० ४०, नवान बन्धव्याप्तित्व, गा० २४, सवार्थमिद्धि, पृ० २४ और गोम्मटमार-जीवकाण्ड, गा० ७०३रीके भाषार्थमें है । दूसरा मत प्राचीन चतुर्थ कर्मग्रन्थ, गा० ७३ में तथा यहाँ है । दोनों मत अपेक्षा-कृत हैं, अत इनमें कुछ भी विरोध नहीं है ।

पहले मतका आशय यह है कि छहों प्रकारकी द्रव्यलेश्यावालोंको चौथा गुणस्थान प्राप्त होता है, पर पाँचवाँ या छठा गुणस्थान सिर्फ तीन शुभ द्रव्यलेश्यावालोंको । इसलिये गुणस्थान प्राप्तिके समय तत्काल द्रव्यलेश्याकी अपेक्षामें चौथे गुणस्थान पर्यन्त छह लेश्याएँ माननी चाहिये और पाँचवे और षष्ठेमें तीन ही ।

दूसरे मतका आशय यह है कि यद्यपि छहों लेश्याओंके समय चौथा गुणस्थान और तीन शुभ द्रव्यलेश्याओंके समय पाँचवाँ और छठा गुणस्थान प्राप्त होता है, परन्तु प्राप्त होनेके बाद चौथे, पाँचवे और छठे, तीनों गुणस्थानोंमें छहों द्रव्यलेश्याएँ पायी जाती हैं । इसलिये गुणस्थान-प्राप्तिके तत्कालमें वर्तमान द्रव्यलेश्याओंकी अपेक्षामें छह गुणस्थान पर्यन्त छह लेश्याएँ माननी चाहती हैं ।

इस तरह यह बात स्थानमें रखनी चाहिये कि चौथा, पाँचवाँ और छठा गुणस्थान प्राप्त होनेके समय भावलेश्या या शुभ ही जाती है, अनुभ नदी, पर प्राप्त होनेके बाद भावलेश्या भी अनुभ ही मरती है ।

“मम्मत्तसुयं सव्वा सु, लहह, सुद्धासु तीसु य चरित्तं ।

पुण्वपहिवण्णगो पुण, अण्णयरीए उ लेसाए ॥”

—प्रावश्यक निर्वृत्ति, गा० ८२३ ।

गुणस्थानमें) तेजः, पद्म और शुक्ल, ये तीन लेश्याएँ हैं । आठवेंसे लेकर तेरहवें तक छह गुणस्थानोंमें केवल शुक्ललेश्या है । चौदहवें गुणस्थानमें कोई भी लेश्या नहीं है ।

बन्ध-हेतु—कर्म-बन्धके चार हेतु हैं ।—१ मिथ्यात्व, २ अविरति, ३ कषाय और ४ योग ॥ ५० ॥

भावार्थ—प्रत्येक लेश्या, असंख्यात-लोकाकाश-प्रवेश प्रमाण अ-ध्यवसायस्थान (संक्लेश-मिश्रित परिणाम) रूप है, इसलिये उसके तीव्र, तीव्रतर, तीव्रतम, मन्द, मन्दतर, मन्दतम आदि उतने ही भेद समझने चाहिये । अत एव कृष्ण आदि अशुभ लेश्याओंको छोटे गुण-स्थानमें अतिमन्दतम और पहले गुणस्थानमें अतितीव्रतम मान-कर छह गुणस्थानों तक उनका सम्बन्ध कहा गया है । सातवें गुण-स्थानमें आर्त तथा रौद्र-ध्यान न होनेके कारण परिणाम इतने विशुद्ध रहते हैं, जिससे उस गुणस्थानमें अशुभ लेश्याएँ सर्वथा

इसका विवेचन श्रीजिनभद्रगणि क्षमाश्रमणने भाष्यकी २७४१से-४२ तककी गाथाओंमें, श्रीहरिभद्रसूरिने अपनी टीकामें और मलधारी श्रीहेमचन्द्रसूरिने भाष्यवृत्तिमें विस्तारपूर्वक किया है । इस विषयकेनिये लोकप्रकारके ३रे मर्गके ३१३ से ३२३ तकके श्लोक द्रष्टव्य हैं ।

चौथा गुणस्थान प्राप्त होनेके समय द्रव्यलेश्या शुभ और अशुभ, दोनों मानी जाती हैं और भावलेश्या शुभ ही । इसलिये यह शङ्का होती है कि क्या अशुभ द्रव्यलेश्यावालोंको भी शुभ भावलेश्या होती है ?

इसका समाधान यह है कि द्रव्यलेश्या और भावलेश्याके सम्बन्धमें यह नियम नहीं है कि दोनों समान ही होनी चाहिये, क्योंकि यद्यपि मनुष्य तिर्यण, जिनकी द्रव्यलेश्या अस्थिर होती है, उनमें तो जैसी द्रव्यलेश्या वैसी ही भावलेश्या होती है । पर देव-नारक, जिनकी द्रव्यलेश्या अवस्थित (स्थिर) मानी गयी है, उनके विषयमें इमने उलटा है । अर्थात् नारकोंमें अशुभ द्रव्य-लेश्याके होते हुए भी भावलेश्या शुभ हो सकती है । इसी प्रकार शुभ द्रव्यलेश्यावाले देवोंमें भावलेश्या अशुभ भी हो सकती है । इस बातको खुनामेसे समझनेकेलिये प्रज्ञापनाका १७वाँ पद तथा उसकी टीका देखनी चाहिये ।

नहीं होती; किन्तु तीन शुभ लेश्याएँ ही होती हैं। पहले गुणस्थानमें तेजः और पद्म-लेश्याको अतिमन्दतम और सातवें गुणस्थानमें अति-तीव्रतम, इसी प्रकार शुक्ललेश्याको भी पहले गुणस्थानमें अति-मन्दतम और तेरहवेंमें अतितीव्रतम मानकर उपर्युक्त रीतिसे गुण-स्थानोंमें उनका सम्बन्ध बतलाया गया है।

चार बन्ध-हेतु—(१) 'मिथ्यात्व', आत्माका वह परिणाम है, जो

१—ये ही चार बन्ध-हेतु पषसग्रह-द्रा० ४की १ली गाथा तथा कर्मकारणकी ७८६वीं गाथामें है। यद्यपि तत्त्वार्थके ८वें अध्यायके १ले सूत्रमें उक्त चार हेतुओंके प्रतिरिक्त प्रमादको भी बन्ध-हेतु माना है, परन्तु उमका नमावेरा अविरति, कपाय आदि हेतुओंमें हो जाता है। जैसे —विषय-सेवनरूप प्रमाद, अविरति और लब्धि-प्रयोगरूप प्रमाद, योग है। बन्तुत कषाय और योग, ये दो ही बन्ध-हेतु समझने चाहिये, क्योंकि मिथ्यात्व और अविरति, कपायके ही अन्नगर्त है। इसी अभिप्रायमें पौंचवें कर्मग्रन्थकी ६६वीं गाथामें दो ही बन्ध-हेतु माने गये हैं।

इस जगह कम-बन्धके सामान्य हेतु दिखाये हैं, सो निश्चयदृष्टिमें, अत एव उन्हें अन्तरङ्ग हेतु समझना चाहिये। पहले कर्मग्रन्थकी ५४में ६१ तककी गाथाओंमें, तत्त्वार्थके ६ठे अध्यायके ४१ में २६ तकके सूत्रमें तथा कर्मकारणकी ८०० में ८१० तककी गाथाओंमें हर एक कर्मके अलग-अलग बन्ध-हेतु कहे हुए हैं, जो व्यवहारदृष्टिसे, अत एव उन्हें बहिरङ्ग हेतु समझना चाहिये।

शङ्का—प्रत्येक समयमें आयुके सिवाय मात कर्मोंका बाँधा जाना प्रज्ञापनाके २४वें पदमें कहा गया है, इनलिये ज्ञान, ज्ञानी आदिपर प्रद्वेष या उनका निहव करनेमें समय भी ज्ञाना-वरणीय, दर्शनावरणीयकी तरह अन्य कर्मोंका बन्ध होता ही है। इस अवस्थामें 'तत्प्रदापनिहव' आदि तत्त्वार्थके ६ठे अध्यायके ११ से २६ तकके सूत्रोंमें कहे हुए आस्रव, ज्ञानावरणीय और दर्शनावरणीय आदि कर्मके विशेष हेतु कैसे कहे जा सकते हैं ?

समाधान—तत्प्रदोपनिहव आदि आस्रवोंको प्रत्येक कर्मका जो विशेष-प्रशेष हेतु कहा है, सो अनुभागबन्धकी अपेक्षामें, प्रकृतिबन्धका अपेक्षासे नहीं। अर्थात् किसी भी आस्रवके सेवनके समय प्रकृतिबन्ध सब प्रकारका होता है। अनुभागबन्धमें फर्क है। जैसे —ज्ञान, ज्ञानी, ज्ञानो-पकरण आदिपर प्रद्वेष करनेके समय ज्ञानावरणीय और दर्शनावरणीयकी तरह अन्य प्रकृतिओं-का बन्ध होता है, पर षम समय अनुभागबन्ध विशेषरूपसे ज्ञानावरणीय और दर्शनावरणीय-कर्मका ही होता है। साराश, विशेष हेतुओंका विभाग अनुभागबन्धकी अपेक्षासे किया गया है, प्रकृति-बन्धकी अपेक्षासे नहीं।

—तत्त्वार्थ-अ० ६, सू० २७की सवार्थमिद्धि ।

मिथ्यात्वमोहनीयकर्मके उदयसे होता है और जिससे कदाग्रह, सशय आदि दोष पैदा होते हैं । (२) 'अविरति', वह परिणाम है, जो अप्रत्याख्यानावरणकपायके उदयसे होता है और जो चारित्रिकको रोकता है । (३) 'कषाय', वह परिणाम है, जो चारित्रमोहनीयके उदयसे होता है और जिससे क्षमा, विनय, सरलता, सतोष, गम्भीरता आदि गुण प्रगट होने नहीं पाते या बहुत-कम प्रमाणमें प्रकट होते हैं । (४) 'योग', आत्म-प्रदेशोंके परिष्कार (चाञ्चल्य-) को कहते हैं, जो मन, वचन या शरीरके योग्य पुद्गलोंके आलम्बनसे होता है ॥ ५० ॥

बन्ध-हेतुओंके उत्तरभेद तथा गुणस्थानोंमें

शूल बन्ध-हेतु ।

[दो गाथाओंमें ।]

अभिग्रहियमणाभिग्रहिया, -भिनिवेशियसंसहयमणाभोगं
एण मिच्छ पार अविरह, मणकरणानियमु छजियवहो५१

आभिग्रहिकमनाभिग्रहिकाभिनिवेशिकसाशयिकमनाभोगम् ।

पञ्चमिथ्यात्वानि द्वादशाविरतयो, मन.करणानियम षड्जीववध. ॥५१॥

अर्थ—मिथ्यात्वके पाँच भेद हैं.—१ आभिग्रहिक, २ ज्ञानाभिग्रहिक, ३ आभिनिवेशिक, ४ सांशयिक और ५ अनाभोग ।

१—यह विषय, पञ्चमग्रह-श्री ४ की २ ने ८ तकका गाथाओंमें तथा गोमटनार-कर्म-काण्डकी ७८६ ने ७८८ तककी गाथाओंमें है ।

गोमटसारमें मिथ्यात्वके १ एकान्त, २ विपरीत, ३ वैतयिक, ४ माशयिक और ५ अज्ञान, ये पाँच प्रकार हैं ।

—जी०, गा० १५ ।

अविरतिकेलिये जीव्याण्डकी २६ तथा ४७७वें गाथा और कपाय व योगकेलिये क्रमशः उनकी कपाय व योगनार्गणा देखनी चाहिये । तत्त्वार्थके ८३ अर्थायके १ले सूत्रके भाष्यमें मिथ्यात्वके अभिगृहीत और अनभिगृहीत, ये दो ही भेद हैं ।

अविरतिके बारह भेद हैं । जैसे:—मन और पाँच इन्द्रियाँ, इन छहको नियममें न रखना, ये छह तथा पृथ्वीकाय आदि छह कार्योंका वध करना, ये छह ॥५२॥

भावार्थ—(१) तत्त्वकी परीक्षा किये बिना ही किसी एक सिद्धान्तका पक्षपात करके अन्य पक्षका खण्डन करना 'आभिग्रहिकमिथ्यात्व' है । (२) गुण-दोषकी परीक्षा बिना किये ही सब पक्षोंको बराबर समझना 'अनाभिग्रहिकमिथ्यात्व' है । (३) अपने पक्षको असत्य जानकर भी उसकी स्थापना करनेकेलिये दुरभिनिवेश (दुराग्रह) करना 'आभिनिवेशिकमिथ्यात्व' है । (४) ऐसा देव होगा या अन्य

१—सम्यक्त्वो, कदापि अपरीक्षित सिद्धातका पक्षपात नहीं करता, अत एव जो व्यक्ति तत्त्व-परीक्षापूर्वक किसी-एक पक्षको मानकर अन्य पक्षका खण्डन करता है, वह 'आभिग्रहिक' नहीं है । जो कुलाचारमात्रमें अपनेको जैन (सम्यक्त्वो) मानकर तत्त्वकी परीक्षा नहीं करता, वह नाममें 'जैन' परन्तु वस्तुतः 'आभिग्रहिकमिथ्यात्वो' है । मायतुप मुनि आदिकी तरह तत्त्व-परीक्षा करनेमें स्वयं असमर्थ लाग यदि गीतार्थ (यथार्थ-परीक्षक) के आश्रित हों तो उन्हें 'आभिग्रहिकमिथ्यात्वो' नहीं समझना, क्योंकि गीतार्थके आश्रित रहनेसे मिथ्या पक्षपातका सभव नहीं रहता ।

—धर्मसंग्रह, पृ० ४९

२—यह, मन्दबुद्धिवाले व परीक्षा करनेमें असमर्थ साधारण लोगोंमें पाया जाता है । ऐसे लोग अकमर कहा करते हैं कि सब धर्म बराबर हैं ।

३—मिथ्या उपयोग न रहनेके कारण या मार्ग-दर्शककी गलतीके कारण, जिसकी श्रद्धा विपरीत हो जाती है, वह 'आभिनिवेशिकमिथ्यात्वो' नहीं है, क्योंकि यथार्थ-वक्ता मिलनेपर उसका श्रद्धा तात्त्विक बन जाती है, अर्थात् यथार्थ-वक्ता मिलनेपर भी श्रद्धाका विपरीत बना रहना दुरभिनिवेश है । यद्यपि श्रीसिद्धसेन दिवाकर, श्रीजिनभद्रगणेश चामाभमण्य आदि आचार्यों-ने अपने-अपने पक्षका समर्थन करके बहुत-कुछ कहा है, तथापि उन्हें 'आभिनिवेशिकमिथ्यात्वो' नहीं कह सकते, क्योंकि उन्होंने अविच्छिन्न प्रावचनिक परंपराके आधारपर शास्त्र-तात्पर्यको अपने-अपने पक्षके अनुकूल समझकर अपने अपने पक्षका समर्थन किया है, पक्षपातसे नहीं । इसके विपरीत जमालि, नोष्ठामाहिल आदिने शास्त्र-तात्पर्यको स्वपक्षके प्रतिकूल जानते हुए भी निज-पक्षका समर्थन किया, इसलिये वे 'आभिनिवेशिक' कहे जाते हैं । —धर्म०, पृ० ४० ।

प्रकारका, इसी तरह गुरु और धर्मके विषयमें संदेह-शील बने रहना 'सांशयिकमिथ्यात्व' है । (५) विचार व विशेष ज्ञानका अभाव अर्थात् मोहकी प्रगाढतम अवस्था 'अनाभोगमिथ्यात्व' है । इन पाँच-मेंसे आभिग्रहिक और अनाभिग्रहिक, ये दो मिथ्यात्व, गुरु है और शेष तीन लघु, क्योंकि ये दोनों विपर्यासरूप होनेसे तीव्र क्लेशके कारण हैं और शेष तीन विपर्यासरूप न होनेसे तीव्र क्लेशके कारण नहीं हैं ।

मनको अपने विषयमें स्वच्छन्दतापूर्वक प्रवृत्ति करने देना मन-अविरति है । इसी प्रकार त्वचा, जिह्वा आदि पाँच इन्द्रियोंकी अविरतिको भी समझ लेना चाहिये । पृथ्वीकायिक जीवोंकी हिंसा करना पृथ्वीकाय-अविरति है । शेष पाँच कार्योंकी अविरतिको इसी प्रकार समझ लेना चाहिये । ये बारह अविरतियाँ मुख्य हैं । मृषा-वाद-अविरति, अदत्तादान-अविरति आदि सब अविरतिओंका समावेश इन बारहमें ही हो जाता है ।

मिथ्यात्वमोहनीयकर्मका औदयिक-परिणाम ही मुख्यतया मिथ्यात्व कहलाता है । परन्तु इस जगह उससे होनेवाली आभिग्रहिक आदि बाह्य प्रवृत्तिओंको मिथ्यात्व कहा है, सो कार्य-कारणके भेदकी विवक्षा न करके । इसी तरह अविरति, एक प्रकारका कापा-

१—सदम विषयोंका मशय उच्च कोटिके साधुओंमें भी पाया जाता है, पर वह मिथ्या-त्वरूप नहीं है, क्योंकि अन्तत —

“तमेव सच्चं णीसक, ज जिणेहि पवेइयं ।”

इत्यादि भावनामें आगमको प्रमाण मानकर ऐसे मंत्रियोंका निवर्तन किया जाता है । इसलिये जो मशय, आगम-प्रामाण्यकेद्वारा भी निवृत्त नहीं होता, वह अन्तत अनाचारका उत्पादक होनेके कारण मिथ्यात्वरूप है ।

—धर्मसंग्रह पृ० ५१ ।

२—यह, एकेंद्रिय आदि लुप्ततम जन्तुओंमें और मूढ प्राणिओंमें होता है ।

—धर्मसंग्रह, पृ० ५० ।

यिक परिणाम ही है, परन्तु कारणसे कार्यको भिन्न न मानकर इस जगह मनोऽसंयम आदिको अविरति कहा है । देखा जाता है कि मन आदिका असंयम या जीव-हिंसा ये सब कषाय-जन्य ही हैं ॥५१॥

नव सोलह कषाया पन,—र जोग इय उत्तरा उ सगवन्ना ।
इगचउपणतिगुणेषु, चउतिदुइगपच्चओ बंधो ॥५२॥

नव षोडश कषायाः पञ्चदश योगा इत्युत्तरास्तु सप्तपञ्चाशत् ।

एकचतुष्पञ्चत्रिगुणेषु, चतुस्त्रिद्वेकप्रत्ययो बन्धः ॥५२॥

अर्थ—कषायके नौ और सोलह, कुल पच्चीस भेद हैं । योगके पंद्रह भेद हैं । इस प्रकार सब मिलाकर बन्ध-हेतुओंके उत्तर भेद सत्तावन होते हैं ।

एक (पहले) गुणस्थानमें चारों हेतुओंसे बन्ध होता है । दूसरेसे पाँचवें तक चार गुणस्थानोंमें तीन हेतुओंसे, छठेसे दसवें तक पाँच गुणस्थानोंमें दो हेतुओंसे और ग्यारहवेंसे तेरहवें तक तीन गुणस्थानोंमें एक हेतुसे बन्ध होता है ॥ ॥५२॥

भावार्थ—हास्य, रति आदि नौ नोकषाय और अनन्तानुबन्धी-क्रोध आदि सोलह कषाय हैं, जो पहले कर्मग्रन्थमें कहे जा चुके हैं । कषायके सहचारी तथा उत्तेजक होनेके कारण हास्य आदि नौ, कहलाते 'नोकषाय' हैं, पर हैं वे कषाय ही ।

पंद्रह योगोंका विस्तारपूर्वक वर्णन पहिले २५वीं गाथामें हो चुका है । पच्चीस कषाय, पंद्रह योग और पूर्व गाथामें कहे हुए पाँच मिथ्यात्व तथा बारह अविरतियाँ, ये सब मिलाकर सत्तावन बन्ध-हेतु हुए ।

गुणस्थानोंमें मूल बन्ध-हेतु ।

पहले गुणस्थानके समय मिथ्यात्व आदि चारों हेतु पाये जाते हैं, इसलिये उस समय होनेवाले कर्म-बन्धमें वे चारों कारण हैं ।

दूसरे आदि चार 'गुणस्थानोंमें मिथ्यात्वोदयके सिवाय अन्य सब हेतु रहते हैं, इससे उस समय होनेवाले कर्म-बन्धनमें तीन कारण माने जाते हैं । छूटे आदि पाँच गुणस्थानोंमें मिथ्यात्वकी तरह अवि-रति भी नहीं है, इसलिये उस समय होनेवाले कर्म-बन्धमें कपाय और योग, ये दो ही हेतु माने जाते हैं । ग्यारहवें आदि तीन गुण-स्थानोंमें कपाय भी नहीं होता, इस कारण उस समय होनेवाले बन्धमें सिर्फ योग ही कारण माना जाता है । चौदहवें गुणस्थानमें योगका भी अभाव हो जाता है, अत एव उसमें बन्धका एक भी कारण नहीं रहता ॥५२॥

एक सौ बीस प्रकृतियोंके यथासंभव मूल बन्ध-हेतु ।
चउमिच्छमिच्छअविरइ,-पचइया सायसोलपणतीसा ।
जोग विणु तिपचइया,-हारगजिणवज्ज सेसाओ ॥५३॥

चतुर्मिथ्यामिथ्याऽविरतिप्रत्यायिकाः सातषोडशपञ्चत्रिंशत् ।

योगान् । वना त्रिप्रत्यायिका आहारकनिनवर्जशेषा । ॥५३॥

अर्थ—सातवेदनीयका बन्ध मिथ्यात्व आदि चारों हेतुओंमें होता है । नरक त्रिक आदि सोलह प्रकृतियोंका बन्ध मिथ्यात्वमात्र-से होता है । तिर्यञ्च-त्रिक आदि पैंतीस प्रकृतियोंका बन्ध मिथ्यात्व और अविरति, इन दो हेतुओंसे होता है । तीर्थङ्कर और आहारक-द्विकको छोड़कर शेष सब (ज्ञानावरणीय आदि पैंसठ) प्रकृतियोंका बन्ध, मिथ्यात्व, अविरति और कपाय, इन तीन हेतुओंसे होता है ॥५३॥

भावार्थ—बन्ध-योग्य प्रकृतियाँ एक सौ बीस हैं । इनमेंसे सात-वेदनीयका बन्ध चतुर्हेतुक (चारों हेतुओंसे होनेवाला) कहा गया है । सो इस अपेक्षासे कि वह पहले गुणस्थानमें मिथ्यात्वसे, दूसरे आदि चार गुणस्थानोंमें अविरतिसे, छूटे आदि चार गुणस्थानोंमें

इस जगह तीर्थङ्करनामकर्मके घन्धका कारण सिर्फ सम्यक्त्व और आहारक-द्विकके घन्धका कारण सिर्फ संयम विवक्षित है, इसलिये इन तीन प्रकृतियोंकी गणना कषाय-हेतुक प्रकृतियोंमें नहीं की है ॥५३॥

गुणस्थानोंमें उत्तर बन्ध-हेतुओंका सामान्य तथा विशेष वर्णन ।

[पाँच गाथाओंसे ।]

पणपन्न पन्न तियछहि, अचत्त गुणचत्त छचउदुगवीसा ।
सोलस दस नव नव स, त्त हेउणो न उ अजोगिंमि ॥५४॥

१—पचमग्रह-द्वार ४की १८वीं गाथामें—

“सेसा उ कसाएहिं ।”

इन पदमें तीर्थङ्करनामकर्म और आहारक-द्विक, इन तीन प्रकृतियोंको कषाय-हेतुक माना है तथा अगाड़ीकी २०वीं गाथामें सम्यक्त्वको तीर्थङ्करनामकर्मका और संयमको आहारक-द्विकका विशेष हेतु कहा है । तत्त्वार्थ-अ० २६के १ले सूत्रकी सार्थमिद्धिमें भी इन तीन प्रकृतियोंका कषाय हेतुक माना है । परन्तु श्रादेवेन्द्रसूरिने इन तीन प्रकृतियोंके घन्धको कषाय-हेतुक नहीं कहा है । उनका तात्पर्य सिर्फ विशेष हेतु दिखानेका जान पड़ता है, कषायके निषेधका नष्टा, क्योंकि सब कर्मके प्रकृति और प्रदेश-बन्धमें योगको तथा स्थिति और अनुभाग-बन्धमें कषायको कारणता निर्विवाद सिद्ध है । इसका विशेष विचार, पचमग्रह-द्वार ४की २०वीं गाथाकी धीमलवगिरि-टीकामें देखनेयोग्य है ।

२—यह विषय, पचमग्रह-द्वार ४का ५वा गाथामें तथा गोम्मटमार-कनकाएटकी ७=१ और ७१०वीं गाथामें है ।

उत्तर बन्ध-हेतुके सामान्य और विशेष, ये दो भेद हैं । किन्तु एक गुणस्थानमें वनमान संपूर्ण जीवोंमें सुगणत् पाये जानेवाले बन्ध हेतु, 'सामान्य' और एक जीवमें सुगणत् पाये जानेवाले बन्ध हेतु, 'विशेष' कहलाते हैं । प्राचीन चतुर्थ कर्मग्रन्थका ७७वा गाथामें श्रीगम्भजगह सामान्य उत्तर बन्ध हेतुका वर्णन है परन्तु पचमग्रह और गोम्मटमारमें सामान्य और विशेष, दोनों प्रकारके बन्ध हेतुओंका । पचमग्रहको टीकामें यह विषय बहुत स्पष्टतासे नमस्कारा है । विशेष उत्तर बन्ध हेतुका वर्णन अतिदिम्बृत और गम्भी है ।

पद्मराशत्पद्मराशत्पिकथउषिचनःवारिशदेकीननत्तारिशत्पद्मराशत्पिदिनिशति ।
 वाउम दज नत नत सम हेतवो नतरयोगिनि ॥ ५४ ॥

अर्थ—पहले गुणस्थानमें पचपन बन्ध हेतु हैं, दूसरेमें पचास, तीसरेमें नेतालीस, चौथेमें लुगालीस, पाँचवेंमें उन्तालीस, छठेमें नूत्रोस, सातवेंमें नौवीस, आठवेंमें घाईस, नौवेंमें सोलह, दसवेंमें दस, ग्यारहवें और बारहवेंमें नौ तथा तेरहवेंमें सात बन्ध हेतु हैं, नौदहवें गुणस्थानमें बन्ध हेतु नहीं हैं ॥५४॥

पणपन्न मिचिन्द्र तारग, दुग्ण साम्नाणि पन्नमिचन्द्र विणा ।
 भिम्मदुगकंसअणविणु, तिचत्त मीमे अह छचत्ता ॥५५॥
 मद्दुमिम्मकंस अजण, अविरदकम्मुरलमीसविकग्गायं ।
 सुत्तुगुणचत्त देसे, छवीस साहारदु पमत्ते ॥५६॥
 अविरदहटगारतिकमा, -यवज अपमत्ति मीमदुगरहिया ।
 चत्तवीस अपुत्तये पुण, दूवीस अयिउव्वियाहारा ॥५७॥

अर्थ—मिश्रद्विगुणस्थानमें आहातन द्विकको दोदकन पचपन
 बन्ध हेतु हैं । सामादनगुणस्थानमें पाँच मिश्रानके मिश्राय पचास
 बन्ध हेतु हैं । मिश्रद्विगुणस्थानमें औदागिकमिश्र, वैक्रियमिश्र,

कार्मण और अनन्तानुबन्धि-चतुष्क, इन सातको छोड़कर तेतालीस बन्ध-हेतु हैं ।

अचिरतसम्यग्दृष्टिगुणस्थानमें पूर्वोक्त तेतालीस तथा कार्मण, औदारिकमिश्र और वैक्रियमिश्र, ये तीन, कुल छयालीस बन्ध-हेतु हैं । देशविरतिगुणस्थानमें कार्मण, औदारिकमिश्र, प्रस अचिरति और अप्रत्याख्यानावरण-चतुष्क, इन सातके सिवाय शेष उन्तालीस बन्ध-हेतु हैं । प्रमत्तसयतगुणस्थानमें ग्यारह अविरतियों, प्रत्याख्यानावरण-चतुष्क, इन पंद्रहको छोड़कर उक्त उन्तालीसमेंसे चौबीस तथा आहारक-द्विक, कुल छव्वीस बन्ध-हेतु हैं ।

अप्रमत्तसंयतगुणस्थानमें पूर्वोक्त छव्वीसमेंसे मिश्र-द्विक (वैक्रिय-मिश्र और आहारकमिश्र) के सिवाय शेष चौबीस बन्ध-हेतु हैं । अप्रव-करणगुणस्थानमें वैक्रियकाययोग और आहारककाययोगको छोड़कर बाईस हेतु हैं ॥५५॥ ५६॥ ५७॥

भावार्थ—५१ और ५२-वीं गाथामें सत्तावन उत्तर बन्ध-हेतु कहे गये हैं । इनमेंसे आहारक-द्विकके सिवाय शेष पचपन बन्ध-हेतु पहले गुणस्थानमें पाये जाते हैं । आहारक-द्विक संयम-सापेक्ष है और इस गुणस्थानमें संयमका अभाव है, इसलिये इसमें आहारक-द्विक नहीं होता ।

दूसरे गुणस्थानमें पाँचों मिथ्यात्व नहीं है, इसीसे उनको छोड़कर शेष पचास हेतु कहे गये हैं । तीसरे गुणस्थानमें अनन्तानुबन्धि-चतुष्क नहीं है, क्योंकि उसका उदय दूसरे गुणस्थान तक ही है तथा इस गुणस्थानके समय मृत्यु न होनेके कारण अपर्याप्त-अवस्था-भावी कार्मण, औदारिकमिश्र और वैक्रियमिश्र, ये तीन योग भी नहीं होते । इस प्रकार तीसरे गुणस्थानमें सात बन्ध-हेतु घट जानेसे उक्त पचास-मेंसे शेष तेतालीस हेतु हैं ।

सञ्चलनलोभका उदय दसवें गुणस्थान तक ही रहता है, इसलिये इसके सिवाय उक्त दसमेंसे श्रेय नौ हेतु ग्यारहवें तथा बारहवें गुणस्थानमें पाये जाते हैं । नौ हेतु ये हैं —चार मनोयोग, चार वचनयोग और एक श्रौदारिककाययोग ।

तेरहवें गुणस्थानमें सात हेतु हैं —सत्य और असत्यामृपमनोयोग सत्य और असत्यामृपवचनयोग, श्रौदारिककाययोग, श्रौदारिकमिश्रकाययोग तथा कर्मणकाययोग ।

चोदहवें गुणस्थानमें योगका अभाव है इसलिये इसमें बन्ध-हेतु सर्वथा नहीं है ॥ ५८ ॥



(६)—गुणस्थानोंमें बन्ध ।

अप्रमत्तता सत्त, -दृ मीसअपुववायरा सत्त ।

बंधइ छस्सुहुमो ए, -गमुवरिमा बंधगाऽजोगी ॥५६॥

अप्रमत्तान्तास्ससाएान् मिभापूर्ववादरास्सत्त ।

बधाति पट् च सद्धम एकमुपरितना अबन्धकोऽयोगी ॥५९॥

अर्थ—अप्रमत्तगुणस्थान पर्यन्त सात या आठ प्रकृतिश्रींका बन्ध होता है । मिथ, अपूर्वकरण और अनिवृत्तिवादर-गुणस्थानमें सात प्रकृतिश्रींका, सूक्ष्मसंपरायगुणस्थानमें छह प्रकृतिश्रींका और उपशान्तमोह आदि तीन गुणस्थानोंमें एक प्रकृतिका बन्ध होता है । अयोगिकेवलीगुणस्थानमें बन्ध नहीं होता ॥५६॥

भावार्थ—तीसरेके सिवाय पहिलेसे लेकर सातवें तकके छह गुणस्थानोंमें मूल कर्मप्रकृतियों सात या आठ बँधी जाती हैं । आयु बाँधनेके समय आठका और उसे न बाँधनेके समय सातका बन्ध समझना चाहिये ।

तीसरे, आठवें और नौवें गुणस्थानमें आयुका बन्ध न होनेके कारण सातका ही बन्ध होता है । आठवें और नौवें गुणस्थानमें परिणाम इतने अधिक विशुद्ध हो जाते हैं कि जिससे उनमें आयु-बन्ध-योग्य परिणाम ही नहीं रहते और तीसरे गुणस्थानका स्वभाव ही ऐसा है कि उसमें आयुका बन्ध नहीं होता ।

दसवें गुणस्थानमें आयु और मोहनीयका बन्ध न होनेके कारण बृहका बन्ध माना जाता है । परिणाम अतिविशुद्ध हो जानेसे आयु-

१—इहोमे इशवा गाथा नकका विषय, पथमघाके ५वें दानकी गरी, ३१ और २० गाथामें है ।

का बन्ध और वादरकषायोदय न होनेसे मोहनीयका बन्ध उसमें वर्जित है ।

ग्यारहवें आदि तीन गुणस्थानोंमें केवल सातवेदनीयका बन्ध होता है, क्योंकि उनमें कषायोदय सर्वथा न होनेसे अन्य प्रकृतिश्रोंका बन्ध असंभव है ।

सारांश यह है कि तीसरे, आठवें और नौवें गुणस्थानमें सातका ही बन्धस्थान, पहले, दूसरे, चौथे, पाँचवें, छठे और सातवें गुणस्थानमें सातका तथा आठका बन्धस्थान, दसवेंमें छहका बन्धस्थान और ग्यारहवें, बारहवें और तेरहवें गुणस्थानमें एकका बन्धस्थान होता है' ॥५६॥



(७-८) — गुणस्थानोंमें सत्ता तथा उदय ।

आसुद्धमं संतुदये, अष्ट वि मोह विणु सत्त खीणंमि ।
चउ चरिमदुगे अष्ट उ, संते उवसंति सत्तुदए ॥६०॥

आसुद्धमं सदुदयेऽपि मोह विना सत क्षीणे ।

चत्वारि चरमद्विकेऽष्ट तु, सत्तुपधान्ते सप्तोदये ॥६०॥

अर्थ—सूक्ष्मसंपरायगुणस्थान पर्यन्त आठ कर्मकी सत्ता तथा आठ कर्मका उदय है । क्षीणमोहगुणस्थानमें सत्ता और उदय, दोनों सात कर्मोंके हैं । सयोगिकेवली और अयोगिकेवली-गुणस्थानमें सत्ता और उदय चार कर्मोंके हैं । उपशान्तमोहगुणस्थानमें सत्ता आठ कर्मकी और उदय सात कर्मका है ॥६०॥

भावार्थ—पहले दस गुणस्थानोंमें सत्ता-गत तथा उदयमान आठ कर्म पाये जाते हैं । ग्यारहवें गुणस्थानमें मोहनीयकर्म सत्ता-गत रहता है, पर उदयमान नहीं इसलिये उसमें सत्ता आठ कर्मकी और उदय सात कर्मका है । बारहवें गुणस्थानमें मोहनीयकर्म सर्वथा नष्ट हो जाता है, इसलिये सत्ता और उदय दोनों सात कर्मोंके हैं । तेरहवें और चौदहवें गुणस्थानमें सत्ता-गत और उदयमान चार अघातिकर्म ही हैं ।

सारांश यह है कि सत्तास्थान पहले ग्यारह गुणस्थानोंमें आठका बारहवेंमें सातका और तेरहवें और चौदहवेंमें चारका है तथा उदय-स्थान पहले दस गुणस्थानोंमें आठका, ग्यारहवें और बारहवेंमें सातका और तेरहवें और चौदहवेंमें चारका है ॥६०॥



(९)—गुणस्थानोंमें उदीरणा ।

[दो गाथाओंसे ।]

उद्गरंति पमत्तंता, सगृह मीसृह वेयत्राउ विणा ।

छृग अपमत्ताइ तश्चो, छृ पंच सुहुमो पणुवसंतो ॥६१॥

उदीरयन्ति प्रमत्तान्ताः, सताष्टानि मिश्रोऽष्ट वेदायुषी विना ।

पट्कमप्रमत्तादयस्ततः, षट् पञ्च सूक्ष्मः पञ्चोपशान्तः ॥६१॥

अर्थ—प्रमत्तगुणस्थान पर्यन्त सात या आठ कर्मकी उदीरणा होती है । मिश्रगुणस्थानमें आठ कर्मकी, अप्रमत्त, अपूर्वकरण और अनिवृत्तिबादर, इन तीन गुणस्थानोंमें वेदनीय तथा आयुके सिवाय छह कर्मकी, सूक्ष्मसंपरायगुणस्थानमें छह या पाँच कर्मकी और उपशान्तमोहगुणस्थानमें पाँच कर्मकी उदीरणा होती है ॥६१॥

भावार्थ—उदीरणाका विचार समझनेकेलिये यह नियम ध्यानमें रखना चाहिये कि जो कर्म उदयमान हो उसीकी उदीरणा होती है, अनुदयमानकी नहीं । उदयमान कर्म आवलिका-प्रमाण शेष रहता है, उस समय उसकी उदीरणा रुक जाती है ।

तोसरेको छोड़ प्रथमसे छूटे तकके पहले पाँच गुणस्थानोंमें सात या आठ कर्मकी उदीरणा होती है । आयुकी उदीरणा न होनेके समय सात कर्मकी और होनेके समय आठ कर्मकी समझनी चाहिये । उक्त नियमके अनुसार आयुकी उदीरणा उस समय रुक जाती है, जिस समय वर्तमान भवकी आयु आवलिका-प्रमाण शेष रहती है । यद्यपि वर्तमान-भवीय आयुके आवलिकामात्र बाकी रहनेके समय पर-भवीय आयुकी स्थिति आवलिकासे अधिक होती है तथापि अनु

द्रव्यमान होनेके कारण उसकी उदीरणा उक्त नियमके अनुसार नहीं होती ।

तीसरे गुणस्थानमें आठ कर्मकी ही उदीरणा मानी जाती है, क्योंकि इस गुणस्थानमें मृत्यु नहीं होती । इस कारण आयुकी अन्तिम आवलिकामें, जब कि उदीरणा रुक जाती है, इस गुणस्थानका संभव ही नहीं है ।

सातवें, आठवें और नौवें गुणस्थानमें छह कर्मकी उदीरणा होती है, आयु और वेदनीय कर्मकी नहीं । इसका कारण यह है कि इन दो कर्मोंकी उदीरणाकेलिये जैसे अध्यवसाय आवश्यक है, उक्त तीन गुणस्थानोंमें अतिविशुद्धि होनेके कारण वैसे अध्यवसाय नहीं होते ।

दसवें गुणस्थानमें छह अथवा पाँच कर्मकी उदीरणा होती है । आयु और वेदनीयकी उदीरणा न होनेके समय छह कर्मकी तथा उक्त दो कर्म और मोहनीयकी उदीरणा न होनेके समय पाँचकी समझना चाहिये । मोहनीयकी उदीरणा दशम गुणस्थानकी अन्तिम आवलिकामें रुक जाती है । सो इसलिये कि उस समय उसकी स्थिति आवलिका प्रमाण शेष रहती है ।

ग्यारहवें गुणस्थानमें आयु, वेदनीय और मोहनीयकी उदीरणा न होनेके कारण पाँचकी उदीरणा होती है । इस गुणस्थानमें उद्व्यमान न होनेके कारण मोहनीयकी उदीरणा निषिद्ध है ॥६१॥



(१०)-गुणस्थानोंमें अल्प-बहुत्वं ।

[दो गाथाओंसे ।]

पण दो खीण दु जोगी, गुदीरगु अजोगि थोव उवसंता ।

संखगुण खीण सुहुमा, नयटीअपुव्व सम अहिया ॥६२॥

पञ्च द्वे क्षीणो द्वे योग्यनुदारकोऽयोगी स्तोका उपशान्ताः ।

सख्यगुणाः क्षीणाः सूक्ष्माऽनिवृत्त्यपूर्वाः समा अधिका ॥ ६२ ॥

अर्थ—क्षीणमोहगुणस्थानमें पाँच या दो कर्मकी उदीरणा है और सयोगिकेवलीगुणस्थानमें सिर्फ दो कर्मकी । अयोगिकेवली-गुणस्थानमें उदीरणाका अभाव है ।

उपशान्तमोहगुणस्थान-वर्ती जीव सबसे थोड़े हैं । क्षीणमोहगुण-स्थान-वर्ती जीव उनसे संख्यातगुण हैं । सूक्ष्मसंपराय, अनिवृत्तिवादर और अपूर्वकरण, इन तीन गुणस्थानोंमें वर्तमान जीव क्षीणमोहगुण-स्थानवालोंसे विशेषाधिक है, पर आपसमें तुल्य है ॥६२॥

भावार्थ—बारहवें गुणस्थानमें अन्तिम आवलिकाको छोड़कर अन्य सब समयमें आयु, वेदनीय और मोहनीयके सिवाय पाँच कर्मकी उदीरणा होती रहती है । अन्तिम आवलिकामें ज्ञानावरणीय, दर्शनावरणीय और अन्तरायकी स्थिति आवलिका-प्रमाण शेष रहती है । इसलिये उस समय उनकी उदीरणा रुक जाती है । शेष दो (नाम और गोत्र) की उदीरणा रहती है ।

तेरहवें गुणस्थानमें चार अघातिकर्म ही शेष रहते हैं । इनमेंसे आयु और वेदनीयकी उदीरणा तो पहलेसे ही रुकी हुई है । इसी कारण इस गुणस्थानमें दो कर्मकी उदीरणा मानी गई है ।

१—यह विषय, पञ्चसग्रह-द्वार २की ८० और ८१ वां गाथामें है गोम्मत्सार-जीव०की ६२२से ६२८ तककी गाथाओंमें कुछ भिन्नरूपसे है ।

चौदहवें गुणस्थानमें योगका अभाव है। योगके सिवाय उदीरणा नहीं हो सकती, इस कारण इसमें उदीरणाका अभाव है।

सारांश यह है कि तीसरे गुणस्थानमें आठहीका उदीरणास्थान, पहले, दूसरे, चौथे, पाँचवें और छठेमें सातका तथा आठका, सातवेंसे लेकर दसवें गुणस्थानकी एक आवलिका बाकी रहे तब तक छहका, दसवेंकी अन्तिम आवलिकासे बारहवें गुणस्थानकी चरम आवलिका शेष रहे तब तक पाँचका और बारहवेंकी चरम आवलिकासे तेरहवें गुणस्थानके अन्त तक दौका उदीरणास्थान पाया जाता है।

अल्प बहुत्व ।

ग्यारहवें गुणस्थानवाले जीव अन्य प्रत्येक गुणस्थानवाले जीवोंसे अल्प हैं, क्योंकि वे प्रतिपद्यमान (किसी विवक्षित समयमें उस अवस्थाको पानेवाले) चौअन और पूर्वप्रतिपन्न (किसी विवक्षित समयके पहिलेसे उस अवस्थाको पाये हुए) एक, दो या तीन आदि पाये जाते हैं। बारहवें गुणस्थानवाले प्रतिपद्यमान उत्कृष्ट एक सौ आठ और पूर्वप्रतिपन्न शत-पृथक्त्व (दो सौसे नौ सौ तक) पाये जाते हैं, इसलिये ये ग्यारहवें गुणस्थानवालोंसे सख्यातगुण कहे गये हैं। उपशमश्रेणिके प्रतिपद्यमान जीव उत्कृष्ट चौअन और पूर्वप्रतिपन्न एक, दो, तीन आदि तथा क्षपकश्रेणिके प्रतिपद्यमान उत्कृष्ट एक सौ आठ और पूर्वप्रतिपन्न शत-पृथक्त्व माने गये हैं। उभय-श्रेणिवाले सभी आठवें, नौवें और दसवें गुणस्थानमें वर्तमान होते हैं। इसलिये इन तीनों गुणस्थानवाले जीव आपसमें समान हैं किन्तु बारहवें गुणस्थानवालोंकी अपेक्षा विशेषाधिक हैं ॥६२॥

जोगिअपमस्तइयरे, संखगुणा देससासणामसिा ।

अधिरप अजोगिमिच्छा, असंख चउरो इवे एंता ॥६३॥

योग्यप्रमत्तराः, संख्यगुणा देशसासादनमिश्रा ।

अविरता अयोगिमिथ्यात्वानि असंख्याश्चत्वारो द्वावनन्तौ ॥ ६३ ॥

अर्थ—सयोगिकेवली, अप्रमत्त और प्रमत्तगुणस्थानवाले जीव पूर्व-पूर्वसे संख्यातगुण हैं। देशविरति, सासादन, मिश्र और अविरत-सम्यग्दृष्टि-गुणस्थानवाले जीव पूर्व-पूर्वसे असंख्यातगुण हैं। अयोगिकेवली और मिथ्यादृष्टि-गुणस्थानवाले जीव पूर्व-पूर्वसे अनन्त-गुण हैं ॥६३॥

भावार्थ—तेरहवें गुणस्थानवाले आठवें गुणस्थानवालोंसे संख्यात-गुण इसलिये कहे गये हैं कि ये जघन्य दो करोड़ और उत्कृष्ट नौ करोड़ होते हैं। सातवें गुणस्थानवाले दो हजार करोड़ पाये जाते हैं, इसलिये ये सयोगिकेवलियोंसे संख्यातगुण हैं। छठे गुणस्थानवाले नौ हजार करोड़ तक हो जाते हैं, इसी कारण इन्हें सातवें गुणस्थान-वालोंसे संख्यातगुण माना है। असंख्यात गर्भज-तिर्यञ्च भी देश-विरति पा लेते हैं, इसलिये पाँचवें गुणस्थानवाले छठे गुणस्थानवालों-से असंख्यातगुण हो जाते हैं। दूसरे गुणस्थानवाले देशविरतिवालोंसे असंख्यातगुण कहे गये हैं। इसका कारण यह है कि देशविरति, तिर्यञ्च-मनुष्य दो गतिमें ही होती है, पर सासादनसम्यक्त्व चारों गतिमें। सासादनसम्यक्त्व और मिश्रदृष्टि ये दोनों यद्यपि चारों गतिमें होते हैं परन्तु सासादनसम्यक्त्वकी अपेक्षा मिश्रदृष्टिका काल-मान असंख्यातगुण अधिक है, इस कारण मिश्रदृष्टिवाले सासा-दनसम्यक्तियोंकी अपेक्षा असंख्यातगुण होते हैं। चौथा गुणस्थान चारों गतिमें सदा ही पाया जाता है और उसका काल-मान भी बहुत अधिक है, अत एव चौथे गुणस्थानवाले तीसरे गुणस्थानवालोंसे असंख्यातगुण होते हैं। यद्यपि भवस्थ अयोगी, क्षणकश्रेणियोंके बराबर अर्थात् शत-पृथक्त्व-प्रमाण ही हैं तथापि अभवस्थ अयोगी

(मिश्र) अनन्त हैं, इसीसे अयोगिकेवली जीव चौथे गुणस्थानवालों-से अनन्तगुण कहे गये हैं । साधारण वनस्पतिकायिक जीव सिद्धों-से भी अनन्तगुण हैं और वे सभी मिथ्यादृष्टि हैं इसीसे मिथ्यादृष्टि-वाले चौदहवें गुणस्थानवालोंसे अनन्तगुण हैं ।

पहला, चौथा, पाँचवाँ, छठा, सातवाँ और तेरहवाँ, ये छह गुण-स्थान लोकमें सदा ही पाये जाते हैं, शेष आठ गुणस्थान कभी नहीं भी पाये जाते पाये जाते हैं तब भी उनमें वर्तमान जीवोंकी संख्या कभी जगन्मय और कभी उत्कृष्ट रहती है । ऊपर कहा हुआ अल्प-बहुत्व उत्कृष्ट संख्याकी अपेक्षारूपे समझना चाहिये, जगन्मय संख्याकी अपे-क्षे नहीं, क्योंकि जगन्मय संख्याके समय जीवोंका प्रमाण उपर्युक्त अल्प-बहुत्वके विपरीत भी हो जाता है । उदाहरणार्थ, कभी ग्यारहवें गुणस्थानवाले द्वादशवें गुणस्थानवालोंसे अधिक भी हो जाते हैं । नारायण, उपर्युक्त अल्प-बहुत्व सब गुणस्थानोंमें जीवोंके उत्कृष्ट-संख्यक पाये जानेके समय ही घट सकता है ॥६३॥

छह भाव और उनके भेद ।

[पाँच गाथाओंके ।]

उपशमखयधीसोदय,-परिणामा दुनवट्टारहगवीसा ।
तिय भेय संनिवाइय, संमं चरणं पढमभावे ॥ ६४ ॥

उपशमखयमिश्रोदयपरिणामा द्विनवाष्टादशैकविंशतयः ।

श्रया भेदास्तानिपातिकः, सम्यक्त्व चरणं प्रथमभावे ॥ ६४ ॥

अर्थ—श्रौपशमिक, क्षायिक, मिश्र (क्षायोपशमिक), श्रौदयिक और पारिणामिक, ये पाँच मूल भाव हैं । इनके क्रमशः दो, नौ, अठारह, इक्कीस और तीन भेद हैं । छुटा भाव सांनिपातिक है । पहले (श्रौपशमिक-) भावके सम्यक्त्व और चारित्र, ये दो भेद हैं ॥६४॥

भावार्थ—भाव, पर्यायको कहते हैं । अजीवका पर्याय अजीवका भाव और जीवका पर्याय जीवका भाव है । इस गाथामें जीवके भाव दिखाये हैं । ये मूल भाव पाँच हैं ।

१—श्रौपशमिक-भाव वह है, जो उपशमसे होता है । प्रदेश और विपाक, दोनों प्रकारके कर्मोदयका रुक जाना उपशम है ।

२—क्षायिक-भाव वह है, जो कर्मका सर्वथा क्षय हो जानेपर प्रनट होता है ।

१—यह विचार, अनुयोगद्वारके ११३ से १२७ तकके पृष्ठमें, तत्त्वार्थ-अ० २के १से ७तकके सूत्रमें तथा सूत्रकृताङ्ग-नि०की १०७वीं गाथा तथा उसकी टीकामें है । पञ्चसग्रह द्वा० ३की २६वीं गाथामें तथा द्वा० २की ३री गाथाकी टीका तथा सूत्रमार्थविचार-सारोद्धारकी ५१से ५७ तककी गाथाओंमें भी इसका विस्तारपूर्वक वर्णन है ।

गोमटसार-कर्मकाण्डमें इस विषयका 'भावचूलिका' नामक एक खास प्रकरण है । भावोंके भेद-प्रभेदके सम्बन्धमें उसकी ८१२ से ८१६ तककी गाथाएँ द्रष्टव्य हैं । आगे उसमें कई तरहके अङ्ग-जाल दिखाये हैं ।

३—क्षयोपशमिक-भाव क्षयोपशमसे प्रगट होता है । कर्मके उद-
यापत्ति-प्रविष्ट मन्द रसस्पर्धकका क्षय और अनुदयमान रसस्पर्-
धककी सर्वघातिनी विपाक-शक्तिका निर्गोध या देशघातिरूपमें परि-
णमन व तीव्र शक्तिका मन्द शक्तिरूपमें परिणमन (उपशम), क्षयो-
पशम है ।

४—श्रौतयिक-भाव कर्मके उदयसे होनेवाला पर्याय है ।

५—पारिणामिक-भाव स्वभावसे ही स्वरूपमें परिणत होने
रहना है ।

एक-एक भावको 'मूलभाव' और दो या दोसे अधिक मिले हुए
भावोंको 'संनिपातिक-भाव' समझना चाहिये ।

भावोंके उत्तर भेद — श्रौपशमिक-भावके सम्यक्त्व और चारित्र
ये दो ही भेद हैं । (१) अनन्तानुयन्धि-चतुष्कके क्षयोपशम या उपशम
और दर्शनमोहनीयकर्मके उपशमसे जो तत्त्व-रुचि व्यजन आत्म-
परिणाम प्रगट होता है, वह 'श्रौपशमिकसम्यक्त्व' है । (२) चारित्र-
मोहनीयकी पशील प्रवृत्तियोंके उपशमसे व्यक्त होनेवाला स्थिर-
तात्मक परिणाम 'श्रौपशमिकचारित्र' है । यही ग्राह्य गुण
स्थानमें प्राप्त होनेवाला 'यथास्थितचारित्र' है । श्रौपशमिक-भाव
साङ्गि-स्तान्त है ॥६४॥

धीम केवलजुयलं, संमं दाणाइलद्धि पण चरणं ।

तइण नेसुवओगा, पण लद्धी सम्मविरहदुगं ॥ ६५ ॥

द्वितीये केवलजुयलं, उभयन् दानादिलम्पयः पण चरणम् ।

तृतीये नेसुवओगा, पञ्च लम्पयः सम्मविरहतिदुगम् ॥ ६५ ॥

सर्ध—दूसरे (सायिक) भावके केवल-द्वि, उभयकन्ध, दान आदि
पाँच लम्पियाँ और चारित्र, ये ही भेद हैं । तीसरे (सायोपशमिक-)

भावके केवल-द्विकको छोड़कर शेष दस उपयोग, दान आदि पाँच लब्धियाँ, सम्यक्त्व और विरति-द्विक, ये अठारह भेद हैं ॥६५॥

भावार्थ—ज्ञायिक-भावके नौ भेद हैं । इनमेंसे केवलज्ञान और केवलदर्शन, ये दो भाव क्रमसे केवलज्ञानावरणीय और केवलदर्शनावरणीय-कर्मके सर्वथा क्षय हो जानेसे प्रगट होते हैं । दान, लाभ, भोग, उपभोग और वीर्य, ये पाँच लब्धियाँ क्रमशः दानान्तराय, लाभान्तराय, भोगान्तराय, उपभोगान्तराय और वीर्यान्तराय-कर्मके सर्वथा क्षय हो जानेसे प्रगट होती हैं । सम्यक्त्व, अनन्तानुबन्ध-चतुष्क और दर्शनमोहनीयके सर्वथा क्षय हो जानेसे व्यक्त होता है । चारित्र, चारित्रमोहनीयकर्मकी सब प्रकृतियोंका सर्वथा क्षय हो जानेपर प्रगट होता है । यही बारहवें गुणस्थानमें प्राप्त होनेवाला 'यथाख्यातचारित्र' है । सभी ज्ञायिक-भाव कर्म-क्षय-जन्य होनेके कारण 'सादि' और कर्मसे फिर आवृत्त न हो सकनेके कारण अनन्त है ।

ज्ञायोपशमिक-भावके अठारह भेद हैं । जैसे:—बारह उपयोगोंमेंसे केवल-द्विकको छोड़कर शेष दस उपयोग, दान आदि पाँच लब्धियाँ, सम्यक्त्व और देशविरति तथा सर्वविरति-चारित्र । मति-ज्ञान-मति-अज्ञान, मतिज्ञानावरणीयके ज्ञयोपशमसे, श्रुतज्ञान-श्रुत-अज्ञान, श्रुतज्ञानावरणीयकर्मके ज्ञयोपशमसे, अवधिज्ञान-विभङ्गज्ञान, अवधिज्ञानावरणीयकर्मके ज्ञयोपशमसे, मनःपर्यायज्ञान, मनःपर्याय-ज्ञानावरणीयकर्मके ज्ञयोपशमसे और चक्षुर्दर्शन, अचक्षुर्दर्शन और अवधिदर्शन, क्रमसे चक्षुर्दर्शनावरणीय, अचक्षुर्दर्शनावरणीय और अवधिदर्शनावरणीयकर्मके ज्ञयोपशमसे प्रगट होते हैं । दान आदि पाँच लब्धियाँ दानान्तराय आदि पाँच प्रकारके अन्तरायकर्मके ज्ञयोपशमसे होती हैं । अनन्तानुबन्धकषाय और दर्शनमोहनीयके ज्ञयोपशमसे सम्यक्त्व होता है । अप्रत्याख्यानवरणीयकषायके ज्ञयोपशमसे देशविरतिका आविर्भाव होता है और प्रत्याख्यानवर-

शीयकपायके क्षयोपशमसे सर्वविग्निका । मति-अज्ञान आदि ज्ञायो-
पशमिक-भाव प्रभव्यके अनादि-अनन्त और विभक्तज्ञान सादि-सागत
हैं । मतिज्ञान आदि भाव भव्यके सादि सान्त और ज्ञान आदि
सन्धिर्था तथा अचक्षुर्दर्शन अनादि-नान्त हैं ॥ ६५ ॥

अन्नाणमविद्धत्ता,—संजमलेसा रुसायगश्चेया ।

मिच्छं तुरिष भव्या,—भवत्ताजियत्त परिणामे ॥६६॥

अज्ञानमिदत्त्वाऽस्यमन्त्राक्षयापगतिनेशः ।

मिध्वात्त तुय भव्याऽनध्यत्यजीयत्वानि परिणामे ॥ ६६ ॥

अर्थ—अज्ञान, अस्मिन्त्व, अन्वयम, लेश्या, कपाय, गति, वेद
और मिथ्यात्व, ये भेद चौथे (शौचयिक)भावके हैं । भव्यत्व, अमन्यत्व
और जीव्यत्व, ये पाणिनामिक भाव हैं ॥६६॥

भाषार्थ—शौचयिक-भावके द्वाविंश भेद हैं । जैसे —अज्ञान, अस्मि-
न्त्व, अन्वयम, लेश्या, चार कपाय, चार गतियाँ, तीन वेद और
मिथ्यात्व । अज्ञानका मतलब ज्ञानका अभाव और मिथ्याज्ञान दोनों-
से है । ज्ञानका अभाव ज्ञानाक्षरशीयकर्मके उदयका और मिथ्याज्ञान
मिथ्यात्वमोक्षशीयकर्मके उदयका फल है; इनलिये दोनों प्रकारका
अज्ञान शौचयिक है । अस्मिन्त्व, सत्तावाक्य्याको कहते हैं । यह, साट

भावके केवल-द्विकको छोड़कर शेष दस उपयोग, दान आदि पाँच लब्धियाँ, सम्यक्त्व और विरति-द्विक, ये अठारह भेद हैं ॥६५॥

भावार्थ—ज्ञायिक-भावके नौ भेद हैं। इनमेंसे केवलज्ञान और केवलदर्शन, ये दो भाव क्रमसे केवलज्ञानावरणीय और केवलदर्शनावरणीय-कर्मके सर्वथा क्षय हो जानेसे प्रगट होते हैं। दान, लाभ, भोग, उपभोग और वीर्य, ये पाँच लब्धियाँ क्रमशः दानान्तराय, लाभान्तराय, भोगान्तराय, उपभोगान्तराय और वीर्यान्तराय-कर्मके सर्वथा क्षय हो जानेसे प्रगट होती हैं। सम्यक्त्व, अनन्तानुबन्धि-चतुष्क और दर्शनमोहनीयके सर्वथा क्षय हो जानेसे व्यक्त होता है। चारित्र, चारित्रमोहनीयकर्मकी सब प्रकृतियोंका सर्वथा क्षय हो जानेपर प्रगट होता है। यही बारहवें गुणस्थानमें प्राप्त होनेवाला 'यथाख्यातचारित्र' है। सभी ज्ञायिक-भाव कर्म-क्षय-जन्य होनेके कारण 'सादि' और कर्मसे फिर आवृत्त न हो सकनेके कारण अनन्त हैं।

ज्ञायोपशमिक-भावके अठारह भेद हैं। जैसे—बारह उपयोगोंमेंसे केवल-द्विकको छोड़कर शेष दस उपयोग, दान आदि पाँच लब्धियाँ, सम्यक्त्व और देशविरति तथा सर्वविरति-चारित्र। मति-ज्ञान-मति-अज्ञान, मतिज्ञानावरणीयके ज्ञयोपशमसे, श्रुतज्ञान-श्रुत-अज्ञान, श्रुतज्ञानावरणीयकर्मके ज्ञयोपशमसे, अवधिज्ञान-विभङ्गज्ञान, अवधिज्ञानावरणीयकर्मके ज्ञयोपशमसे, मनःपर्यायज्ञान, मनःपर्याय-ज्ञानावरणीयकर्मके ज्ञयोपशमसे और चक्षुर्दर्शन, अचक्षुर्दर्शन और अवधिदर्शन, क्रमसे चक्षुर्दर्शनावरणीय, अचक्षुर्दर्शनावरणीय और अवधिदर्शनावरणीयकर्मके ज्ञयोपशमसे प्रगट होते हैं। दान आदि पाँच लब्धियाँ दानान्तराय आदि पाँच प्रकारके अन्तरायकर्मके ज्ञयोपशमसे होती हैं। अनन्तानुबन्धिकषाय और दर्शनमोहनीयके ज्ञयोपशमसे सम्यक्त्व होता है। अप्रत्याख्यानवरणीयकषायके ज्ञयोपशमसे देशविरतिका आविर्भाव होता है और प्रत्याख्यानवर-

क्षीयकषायके क्षयोपशमसे सर्वविरतिका । मति-अज्ञान आदि क्षायो-
पशमिक-भाव अभव्यके अनादि-अनन्त और विभङ्गज्ञान सादि-सान्त
है । मतिज्ञान आदि भाव भव्यके सादि-सान्त और दान आदि
लब्धियाँ तथा अचक्षुर्दर्शन अनादि-सान्त हैं ॥ ६५ ॥

अन्नाणमसिद्धत्ता, -संजमलेसाकसायगइवेद्या ।

मिच्छं तुरिष् भव्वा, - भवत्ताजियत्त परिणामे ॥६६॥

अज्ञानमसिद्धत्वाऽसयमलक्ष्याकषायगतिवेदाः ।

मिथ्यात्व त्रुयं भव्याऽभव्यत्वजीवत्वानि परिणामे ॥ ६६ ॥

अर्थ—अज्ञान, असिद्धत्व, असंयम, लेश्या, कषाय, गति, वेद
और मिथ्यात्व, ये भेद चौथे (औदयिक)भावके हैं । भव्यत्व, अभव्यत्व
और जीवत्व, ये पारिणामिक भाव हैं ॥६६॥

भावार्थ—औदयिक-भावके इक्कीस भेद हैं । जैसे:—अज्ञान, असि-
द्धत्व, असयम, छह लेश्याएँ, चार कषाय, चार गतियाँ, तीन वेद और
मिथ्यात्व । अज्ञानका मतलब ज्ञानका अभाव और मिथ्याज्ञान दोनों-
से है । ज्ञानका अभाव ज्ञानावरणीयकर्मके उदयका और मिथ्याज्ञान
मिथ्यात्वमोहनीयकर्मके उदयका फल है, इसलिये दोनों प्रकारका
अज्ञान औदयिक है । असिद्धत्व, ससारावस्थाको कहते हैं । यह, आठ

१—निद्रा, सुख, दुःख, हास्य शरीर आदि अमख्यात भाव जो भिन्न भिन्न कर्मके उदयमे
होते हैं, वे सभी औदयिक हैं, तथापि इस जगह श्रीउमास्वाति आदि पूर्वाचार्याके कथनका अनु-
सरण करके स्थूल दृष्टिमे इक्कीस औदयिक-भाव बतलाये हैं ।

२—मति-अज्ञान, श्रुत-अज्ञान और विभङ्गज्ञानको पिछली गाथामें क्षायोपशमिक और
यहाँ औदयिक कहा है । क्षायोपशमिक इस अपेक्षासे कहा है कि ये उपयोग मतिज्ञानावरणीय
आदि कर्मके क्षयोपशम-जन्य हैं और औदयिक इस अपेक्षासे कहा है कि इनकी अयधार्थताका
कारण मिथ्यात्वमोहनीयकर्मका उदय है ।

कर्मके उदयका फल है । असंयम, धिरतिका अभाव है । यह अप्रत्या-
खानाघरणीयकषायके उदयका परिणाम है । मत-भेदसे लेश्याके तीन
स्वरूप हैं:- (१) काषायिक-परिणाम, (२) कर्म-परिणति और (३) योग-
परिणाम । ये तीनों औदयिक ही हैं, क्योंकि काषायिक-परिणाम कषायके
उदयका, कर्म-परिणति कर्मके उदयका और योग-परिणाम शरीरनाम-
कर्मके उदयका फल है । कषाय, कषायमोहनीयकर्मके उदयसे होता
है । गतियाँ गतिनामकर्मके उदय-जन्य हैं । द्रव्य और भाव दोनों
प्रकारका वेद औदयिक है । आकृतिरूप द्रव्यवेद अङ्गोपाङ्गनामकर्मके
उदयसे और अभिलापारूप भाववेद वेदमोहनीयके उदयसे होता है ।
मिथ्यात्व, अविवेकपूर्ण गाढतम मोह है, जो मिथ्यात्वमोहनीयकर्मके
उदयका परिणाम है । औदयिक-भाव अभव्यके अनादि-अनन्त और
भव्यके बहुधा अनादि-सान्त है ।

जीवत्व, भव्यत्व और अभव्यत्व, ये तीन पारिणामिक-भाव हैं ।
प्राण धारण करना जीवत्व है । यह भाव संसारी और सिद्ध सब जीवोंमें
मौजूद होनेके कारण भव्यत्व और अभव्यत्वकी अपेक्षा व्यापक
(अधिक-देश-स्थायी) है । भव्यत्व सिर्फ भव्य जीवोंमें और अभव्यत्व
सिर्फ अभव्य जीवोंमें है । पारिणामिक-भाव अनादि-अनन्त है ।

पाँच भावोंके सब मिलाकर त्रेपन भेद होते हैं:- औपशमिकके
दो, क्षायिकके नौ, क्षायोपशमिकके अठारह, औदयिकके इक्कीस और
पारिणामिकके तीन ॥६६॥

चउ चउगईसु मीसग, -परिणामुदएहिं चउ सखइएहिं ।
उवसमजुएहिं वा चउ, केवलि परिणामुदयखइए ॥६७॥
खयपरिणामे सिद्धा, नराण पणजोगुवसमसेढाए ।
इय पनर संनिवाइय, -भेया वीसं असंभविणो ॥ ६८ ॥

चत्वारश्चतुर्गतिषु मिश्रकपरिणामोदयैश्चत्वारः सक्षायिकैः ।

उपशमयुतैर्वा चत्वारः, केवली परिणामोदयक्षायिके ॥

क्षयपरिणामे सिद्धा, नराणा पञ्चयोग उपशमश्रेण्याम् ।

इति पञ्चदश सांनिपातिकभेदा विंशतिरसभविनः ॥ ६८ ॥

अर्थ—ज्ञायोपशमिक, पारिणामिक और औदयिक, इन तीन भावोंका त्रिक-संयोगरूप सांनिपातिक-भाव चार गतिमें पाये जानेके कारण चार प्रकारका है । उक्त तीन और एक ज्ञायिक, इन चार भावोंका चतुः-संयोगरूप सांनिपातिक-भाव तथा उक्त तीन और एक औपशमिक, इन चारका चतुः-संयोगरूप सांनिपातिक-भाव चार गतिमें होता है । इसलिये ये दो सांनिपातिक-भाव भी चार-चार प्रकारके हैं । पारिणामिक, औदयिक और ज्ञायिकका त्रिक-संयोग-रूप सांनिपातिक-भाव सिर्फ शरीरधारी केवलब्रह्मानीको होता है । ज्ञायिक और पारिणामिकका द्विक-संयोगरूप सांनिपातिक-भाव सिर्फ सिद्ध जीवोंमें पाया जाता है । पाँचों भावका पञ्च-संयोगरूप सांनिपातिक-भाव, उपश्रमश्रेणिवाले मनुष्योंमें ही होता है । उक्त रीतिसे छह सांनिपातिक-भावोंके पंद्रह भेद होते हैं । शेष बीस सांनिपातिक-भाव असंभवी अर्थात् शून्य हैं । ॥६७॥६८॥

भावार्थ—औपशमिक आदि पाँच भावोंमेंसे दो, तीन, चार या पाँच भावोंके मिलनेपर सांनिपातिक-भाव होता है । दो भावोंके मेलसे होनेवाला सांनिपातिक 'द्विक-संयोग', तीन भावोंके मेलसे होनेवाला 'त्रिक-संयोग', चार भावोंके मेलसे होनेवाला 'चतुस्संयोग' और पाँच भावोंके मेलसे होनेवाला 'पञ्च-संयोग' कहलाता है ।

द्विक-संयोगके दस भेद —

१—औपशमिक + ज्ञायिक ।

२—औपशमिक + ज्ञायोपशमिक ।

- ३—श्रौपशमिक + श्रौदयिक ।
- ४—श्रौपशमिक + पारिणामिक ।
- ५—क्षायिक + क्षायोपशमिक ।
- ६—क्षायिक + श्रौदयिक ।
- ७—क्षायिक + पारिणामिक ।
- ८—क्षायोपशमिक + श्रौदयिक ।
- ९—क्षायोपशमिक + पारिणामिक ।
- १०—श्रौदयिक + पारिणामिक ।

त्रिक-संयोगके दस भेद —

- १—श्रौपशमिक + क्षायिक + क्षायोपशमिक ।
- २—श्रौपशमिक + क्षायिक + श्रौदयिक ।
- ३—श्रौपशमिक + क्षायिक + पारिणामिक ।
- ४—श्रौपशमिक + क्षायोपशमिक + श्रौदयिक ।
- ५—श्रौपशमिक + क्षायोपशमिक + पारिणामिक ।
- ६—श्रौपशमिक + श्रौदयिक + पारिणामिक ।
- ७—क्षायिक + क्षायोपशमिक + श्रौदयिक ।
- ८—क्षायिक + क्षायोपशमिक + पारिणामिक ।
- ९—क्षायिक + श्रौदयिक + पारिणामिक ।
- १०—क्षायोपशमिक + पारिणामिक + श्रौदयिक ।

चतुः-संयोगके पाँच भेदः—

- १—श्रौपशमिक + क्षायिक + क्षायोपशमिक + श्रौदयिक ।
- २—श्रौपशमिक + क्षायिक + क्षायोपशमिक + पारिणामिक ।
- ३—श्रौपशमिक + क्षायिक + श्रौदयिक + पारिणामिक ।
- ४—श्रौपशमिक + क्षायोपशमिक + श्रौदयिक + पारिणामिक ।
- ५—क्षायिक + क्षायोपशमिक + श्रौदयिक + पारिणामिक ।

पञ्च-सयोगका एक भेद:—

१-श्रौषमिक + क्षायिक + क्षायोपशमिक + श्रौद्यिक + पारिणामिक सब मिलाकर सांनिपातिक-भावके छुब्बीस भेद हुए । इनमेंसे जो छह भेद जीवोंमें पाये जाते हैं, उन्हींको इन दो गाथाओंमें दिखाया है । त्रिक-सयोगके उक्त दस भेदोंमेंसे दसवाँ भेद, जो क्षायोपशमिक, पारिणामिक और श्रौद्यिकके मेलसे बना है, वह चारों गतिमें पाया जाता है । सो इस प्रकार.—चारों गतिके जीवोंमें क्षायोपशमिक-भाव भावेन्द्रिय आदिरूप, पारिणामिक-भाव जीवत्व आदिरूप और श्रौद्यिक-भाव कषाय आदिरूप है । इस तरह इस त्रिक-संयोगके गतिरूप स्थान-भेदसे चार भेद हुए ।

चतुः-संयोगके उक्त पाँच भेदोंमेंसे पाँचवाँ भेद चारों गतिमें पाया जाता है, इसलिये इसके भी स्थान-भेदसे चार भेद होते हैं । चारों गतिमें क्षायिक-भाव क्षायिकसम्यक्त्वरूप, क्षायोपशमिक-भाव भावेन्द्रिय आदिरूप, पारिणामिक-भाव जीवत्व आदिरूप और श्रौद्यिक-भाव कषाय आदिरूप है ।

चतुः-सयोगके पाँच भेदोंमेंसे चौथा भेद चारों गतिमें पाया जाता है । चारों गतिमें श्रौषमिक-भाव सम्यक्त्वरूप, क्षायोपशमिक-भाव भावेन्द्रिय आदिरूप, पारिणामिक-भाव जीवत्व आदिरूप और श्रौद्यिक भाव कषाय आदिरूप समझना चाहिये । इस चतुः-संयोग सांनिपातिकके भी गतिरूप स्थान-भेदसे चार भेद हुए ।

त्रिक-सयोगके उक्त दस भेदोंमेंसे नौवाँ भेद सिर्फ भवस्थ केवलियोंमें होता है, इसलिये वह एक ही प्रकारका है । केवलियोंमें पारिणामिक-भाव जीवत्व आदिरूप, श्रौद्यिक-भाव गति आदिरूप और क्षायिक-भाव केवलज्ञान आदिरूप है ।

द्विक-संयोगके उक्त दस भेदोंमेंसे सातवाँ भेद सिर्फ सिद्ध जीवोंमें पाये जानेके कारण एक ही प्रकारका है । सिद्धोंमें पारिणामिक-

भाव जीवत्व आदिरूप और ज्ञायिक-भाव केवलज्ञान आदिरूप है ।

पञ्च-संयोगरूप सांनिपातिक-भाव सिर्फ उपशमश्रेणिवाले मनुष्योंमें होता है । इस कारण वह एक ही प्रकारका है, उपशमश्रेणिवाले मनुष्योंमें ज्ञायिक-भाव सम्यक्त्वरूप, औपशमिक-भाव चारित्ररूप, ज्ञायोपशमिक-भाव भावेन्द्रिय आदिरूप, पारिणामिक-भाव जीवत्व आदिरूप और औदयिक-भाव लेश्या आदिरूप है ।

इस प्रकार जो छह सांनिपातिक-भाव संभववाले हैं, इनके ऊपर लिखे अनुसार स्थान-भेदसे सब मिलाकर पन्द्रह भेद होते हैं ॥६७॥६८॥

कर्मके और धर्मास्तिकाय आदि अजीवद्रव्योंके भाव ।

मोहेव सप्तो भीक्षो, चउघाइसु अट्टकंमसु च सेसा ।

धम्माइ पारिणाभय, भावे खंधा उदहए वि ॥ ६६ ॥

नोह एव शमो मिभश्चतुर्धातिप्पवहकर्मसु च शेपाः ।

धर्मादि पारिणामिकभावे स्कन्धा उदयेऽपि ॥ ६९ ॥

अर्थ—औपशमिक-भाव मोहनीयकर्मके ही होता है । मिश्र (ज्ञायोपशमिक) भाव चार घातिकर्मोंके ही होता है । शेष तीन (ज्ञायिक, पारिणामिक और औदयिक) भाव आठों कर्मके होते हैं ।

धर्मास्तिकाय आदि अजीवद्रव्यके पारिणामिक-भाव है. किन्तु पुद्गल-स्कन्धके औदयिक और पारिणामिक, ये दो भाव हैं ॥६६॥

भावार्थ—कर्मके सम्बन्धमें औपशमिक आदि भावोंका मतलब

१—कर्मके भाव, पष्पसग्रह द्वा० ३की २५वीं गाथामें वर्णित है ।

२—औपशमिक शब्दके दो अर्थ हैं —

(१) कर्मकी उपशम आदि अवस्थाएँ ही औपशमिक आदि भाव हैं । यह, अर्थ कर्मके भावोंमें लागू पड़ता है ।

(२) कर्मकी उपशम आदि अवस्थाओंसे होनेवाले पर्याय औपशमिक आदि भाव हैं । यह अर्थ, जीवके भावोंमें लागू पड़ता है, जो ६४ और ६६वीं गाथामें बतलाये हैं ।

उसकी अवस्था-विशेषोंसे है। जैसे —कर्मकी उपशम-अवस्था उसका औपशमिक-भाव, क्षयोपशम-अवस्था क्षायोपशमिक-भाव, क्षय-अवस्था क्षायिक-भाव, उदय-अवस्था औदयिक-भाव और परिणमन-अवस्था पारिणामिक-भाव है ।

उपशम-अवस्था मोहनीयकर्मके सिवाय अन्य कर्मोंकी नहीं होती; इसलिये औपशमिक-भाव मोहनीयकर्मका ही कहा गया है । क्षयोपशम चार घातिकर्मका ही होता है, इस कारण क्षायोपशमिक-भाव घातिकर्मका ही माना गया है । विशेषता इतनी है कि केवलज्ञानाचरणीय और केवलदर्शनावरणीय, इन दो घातिकर्म-प्रकृतिओंके विपाकोदयका निरोधन होनेके कारण इनका क्षयोपशम नहीं होता । क्षायिक, पारिणामिक और औदयिक, ये तीन भाव आठों कर्मके हैं; क्योंकि क्षय, परिणमन और उदय, ये तीन अवस्थाएँ आठों कर्मकी होती हैं । सारांश यह है कि मोहनीयकर्मके पाँचों भाव, मोहनीयके सिवाय तीन घातिकर्मके चार भाव और चार अघातिकर्मके तीन भाव हैं ।

अजीवद्रव्यके भाव ।

धर्मास्तिकाय, अधर्मास्तिकाय, आकाशास्तिकाय, काल और पुद्गलास्तिकाय, ये पाँच अजीवद्रव्य हैं । पुद्गलास्तिकायके सिवाय शेष चार अजीवद्रव्योंके पारिणामिक-भाव ही होता है । धर्मास्तिकाय, जीव-पुद्गलोंकी गतिमें सहायक बननेरूप अपने कार्यमें अनादि कालसे परिणत हुआ करता है । अधर्मास्तिकाय, स्थितिमें सहा-

१—पारिणामिक शब्दका 'स्वरूप-परिणमन', यह एक ही अर्थ है, जो सब द्रव्योंमें लागू पड़ता है । जैसे —कर्मका जीव-प्रदेशोंके साथ विशिष्ट सम्बन्ध होना या द्रव्य, क्षेत्र, काल और भाव आदि भिन्न-भिन्न निमित्त पाकर अनेकरूपमें सक्रान्त (परिवर्तित) होते रहना कर्मका पारिणामिक-भाव है । जीवका परिणमन जीवत्वरूपमें, भव्यत्वरूपमें या अभव्यत्वरूपमें स्वतः बने रहना है । इसी तरह धर्मास्तिकाय आदि द्रव्योंमें समझ लेना चाहिये ।

यक वननेरूप कार्यमें आकाशास्तिकाय, अवकाश देनेरूप कार्यमें और काल, समय-पर्यायरूप स्व-कार्यमें अनादि कालसे परिणामन किया करता है। पुद्गलद्रव्यके पारिणामिक और औदयिक, ये दो भाव हैं। परमाणु-पुद्गलका तो केवल पारिणामिक-भाव है, पर स्कन्धरूप पुद्गलके पारिणामिक और औदयिक, ये दो भाव हैं। स्कन्धोंमें भी अणुकादि लादि स्कन्ध पारिणामिक-भाववाले ही हैं, लेकिन औदारिक आदि शरीररूप स्कन्ध पारिणामिक-औदयिक दो भाववाले हैं। क्योंकि ये स्व-स्व-रूपमें परिणत होते रहनेके कारण पारिणामिक-भाववाले और औदारिक आदि शरीरनामकर्मके उदय-जन्य होनेके कारण औदयिक-भाववाले हैं।

पुद्गलद्रव्यके दो भाव कहे हुए हैं, जो कर्म-पुद्गलसे भिन्न पुद्गलके समझने चाहिये। कर्म-पुद्गलके तो औपशमिक आदि पाँचों भाव हैं, जो ऊपर बतलाये गये हैं ॥६२॥

(११)—गुणस्थानोंमें मूल भाव ।

(एक जीवकी अपेक्षासे ।)

संभाइचउसु तिग चउ, भावा चउ पणुवसाम्मगुवसंते ।

चउ खीणापुव्व तिग्घि, सेसगुणहाणगेगजिए ॥७०॥

सम्यगादिचतुर्षु त्रयश्चत्वारो, भावाश्चत्वारः पञ्चोपशमकोपशान्ते ।

चत्वारः क्षीणाऽपूर्वे त्रय , जेषगुणस्थानक एकजीवे ॥ ७० ॥

अर्थ—एक जीवको सम्यग्दृष्टि आदि चार गुणस्थानोंमें तीन या चार भाव होते हैं। उपशमक (नौवें और दसवें) और उपशान्त (ग्यारहवें) गुणस्थानमें चार या पाँच भाव होते हैं। क्षीणमोह तथा अपूर्व-

करण-गुणस्थानमें चार भाव होते हैं और शेष सब गुणस्थानोंमें तीन भाव ॥७०॥

भावार्थ^१—चौथे, पाँचवें, छठे और सातवें, इन चार गुणस्थानोंमें तीन या चार भाव हैं । तीन भाव ये हैं—(१) औदयिकः—मनुष्य आदि गति, (२) पारिणामिकः—जीवत्व आदि और (-) क्षायोपशमिकः—भावेन्द्रिय, सम्यक्त्व आदि । ये तीन भाव क्षायोपशमिकसम्यक्त्व-के समय पाये जाते हैं । परन्तु जब क्षायिक या औपशमिक-सम्यक्त्व हो, तब इन दोमेंसे कोई-एक सम्यक्त्व तथा उक्त तीन, इस प्रकार चार भाव समझने चाहिये ।

नौवें, दसवें और ग्यारहवें, इन तीन गुणस्थानोंमें चार या पाँच भाव पाये जाते हैं । चार भाव उस समय, जब कि औपशमिक-सम्यक्त्वी जीव उपशमश्रेणिवाला हो । चार भावमें तीन तो उक्त ही और चौथा औपशमिक-सम्यक्त्व व चारित्र । पाँचमें उक्त तीन, चौथा क्षायिकसम्यक्त्व और पाँचवाँ औपशमिकचारित्र ।

आठवें और बारहवें, इन दो गुणस्थानोंमें चार भाव होते हैं । आठवेंमें उक्त तीन और औपशमिक और क्षायिक, इन दोमेंसे कोई-एक सम्यक्त्व, ये चार भाव समझने चाहिये । बारहवेंमें उक्त तीन और चौथा क्षायिकसम्यक्त्व व क्षायिकचारित्र, ये चार भाव ।

शेष पाँच (पहले, दूसरे, तीसरे, तेरहवें और चौदहवें) गुणस्थानोंमें तीन भाव हैं । पहले, दूसरे और तीसरे गुणस्थानमें औदयिकः—मनुष्य आदि गति, पारिणामिकः—जीवत्व आदि और क्षायोपशमिकः—भावेन्द्रिय आदि, ये तीन भाव हैं । तेरहवें और चौदहवें गुणस्थानमें औदयिकः—मनुष्यत्व, पारिणामिकः—जीवत्व और क्षायिक—ज्ञान आदि, ये तीन भाव हैं ॥७०॥

(१२)—संख्याका विचारं ।

[सोलह गायत्रीसे ।]

संख्याके भेद-प्रभेद ।

संखिज्जेगमसंखं, परित्तजुत्तनिघपयजुयं तिविहं ।

एवमणंतं पि तिहा, जहन्नमज्झुक्कसा सव्वे ॥ ७१ ॥

सख्येयमेकमसंख्य, परित्तयुक्तनिजपदयुत त्रिविधम् ।

एवमनन्तमपि त्रधा, जघन्यमध्योत्कृष्टानि सर्वाणि ॥ ७१ ॥

अर्थ—संख्यात एक है। असंख्यातके तीन भेद हैं—(१) परीत्त, (२) युक्त और (३) निजपदयुक्त अर्थात् असंख्यातासंख्यात। इसी तरह अनन्तके भी तीन भेद हैं। इन सबके जघन्य, मध्यम और उत्कृष्ट, ये तीन-तीन भेद हैं ॥७१॥

भावार्थ—शास्त्रमें संख्या तीन प्रकारकी घतलायी है—(१) संख्यात, (२) असंख्यात और (३) अनन्त। संख्यातके एक प्रकार, असंख्यातके तीन और अनन्तके तीन, इस तरह संख्याके कुल सात भेद हैं। प्रत्येक भेदके जघन्य, मध्यम और उत्कृष्ट-रूपसे तीन-तीन भेद करने-

१—संख्या-विषयक विचार, अनुयोग-द्वाराक २३४ से लेकर २४१वें पृष्ठ तक है। श्री लोकरप्रकाश-नाम १के १२२ से लेकर २१२वें श्लोक तकमें है। अनुयोगद्वारा सूत्रम संख्या-निरूपण है। उसकी टीकामें गलशरी श्रीहेमचन्द्रमुरिने कामंभ्रन्विक-मतका भी उल्लेख किया है। लोकरप्रकाशमें दोनों मत मगृहीत हैं।

श्रीहेमचन्द्र सिद्धान्तचर्चार्थ-विरचितत्रिलोकमार्गकी १३में लेकर ५१ तककी गायत्रीमें संख्याका विचार है। उसमें पत्यके स्थानमें 'कुण्ड' शब्द प्रयुक्त है, वर्णन भी कुछ जुद ढंगमें है। उसका वर्णन कामंभ्रन्विक मतमें मिलता है।

'अमरुदान' शब्द बौद्ध-साहित्यमें है, जिसका अर्थ '१'के अक्षरपर एक मी चालीस शब्द मिलती मस्या है। इसकेलिये देगिये, जिन्दन्म पाली अंगरेजी कोषका ५६वां पृष्ठ ।

पर इक्कीस भेद होते हैं । सो इस प्रकारः—(१) जघन्य संख्यात, (२) मध्यम संख्यात और (३) उत्कृष्ट संख्यात, (४) जघन्य परीक्षा-संख्यात, (५) मध्यम परीक्षासंख्यात और (६) उत्कृष्ट परीक्षासंख्यात, (७) जघन्य युक्तासंख्यात, (८) मध्यम युक्तासंख्यात और (९) उत्कृष्ट युक्तासंख्यात, (१०) जघन्य असंख्यातासंख्यात, (११) मध्यम असंख्यातासंख्यात और (१२) उत्कृष्ट असंख्यातासंख्यात, (१३) जघन्य परीक्षानन्त, (१४) मध्यम परीक्षानन्त और (१५) उत्कृष्ट परीक्षानन्त; (१६) जघन्य युक्तानन्त, (१७) मध्यम युक्तानन्त और (१८) उत्कृष्ट युक्तानन्त, (१९) जघन्य अनन्तानन्त, (२०) मध्यम अनन्तानन्त और (२१) उत्कृष्ट अनन्तानन्त ॥७१॥

संख्यातके तीन भेदोंका स्वरूप ।

लघु संखिज्जं दुच्चिय, अत्रो परं भज्जिमं तु जा गुरुअं ।

जंबूद्वीप पमाणय, - चउपल्लपरूवणाइ इमं ॥ ७२ ॥

लघु संख्येय द्वावेवाऽतः परं मध्यमन्तु यावद्गुरुकम् ।

जम्बूद्वीपप्रमाणचतुष्पल्यप्ररूपणयेदम् ॥ ७२ ॥ -

अर्थ—दोकी ही संख्या लघु (जघन्य) संख्यात है । इससे आगे तीनसे लेकर उत्कृष्ट संख्यात तककी सब संख्याएँ मध्यम संख्यात है । उत्कृष्ट संख्यातका स्वरूप जम्बूद्वीप-प्रमाण पल्योंके निरूपणसे जाना जाता है ॥७२॥

भावार्थ—संख्याका मतलब भेद (पार्थक्य)से है अर्थात् जिसमें भेद प्रतीत हो, वही संख्या है । एकमें भेद प्रतीत नहीं होता, इसलिये सबसे कम होनेपर भी एकको जघन्य संख्यात नहीं कहा है । पार्थक्यकी प्रतीति दो आदिमें होती है, इसलिये वे ही संख्याएँ हैं । इनमेंसे दोकी संख्या जघन्य संख्यात और तीनसे लेकर उत्कृष्ट

चौथा कर्मग्रन्थ ।

२१०

संख्यात तक बीचकी सब संख्याएँ मध्यम संख्यात हैं। शास्त्रमें उत्कृष्ट संख्यातका स्वरूप जाननेके लिये पल्योंकी कल्पना है, जो अगली गाथाओंमें दिखायी है ॥७२॥

पल्योंके नाम तथा प्रमाण ।

पञ्चाणवद्वियसला, ग-पडिसलागामहासलागक्ला ।
जोयणसहस्रोगाढा, सवेइयंता ससिहभरिया ॥७३॥

पत्या अनवस्थितशलाकाप्रातशलाकामहाशलाकाख्या ।
योजनसहस्रावगाढा . सवेदिकान्ताः सशिक्षमृताः ॥ ७३ ॥-

शलाका और महाशलाका हैं। चारों पत्य गहराईमें एक हजार सार्सौसे पूर्ण करनेका विधान है ॥ ७३ ॥

भावार्थ—शास्त्रमें सत् और असत् दो प्रकारकी कल्पना होती है। जो कार्यमें परिणत की जा सके, वह 'सत्कल्पना', और जो किसी वस्तुका स्वरूप समझनेमें उपयोगी मात्र, पर कार्यमें परिणत न की जा सके, वह 'असत्कल्पना'। पल्योंका विचार असत्कल्पना है, इसका प्रयोजन उत्कृष्ट संख्यातका स्वरूप समझानामात्र है ।

(३) प्रतिशलाका और (४) महाशलाका । इनकी लम्बाई-चौड़ाई जम्बूद्वीपके बराबर—एक-एक लाख योजनकी, गहराई एक हजार योजनकी और ऊँचाई पञ्चवर वेदिका-प्रमाण अर्थात् साढे आठ योजनकी कही हुई है। पत्यकी गहराई तथा ऊँचाई सेइकी समतल भूमिसे समझना चाहिये। सारांश, ये कल्पित पत्य तलसे शिखा तकमें १००८ $\frac{१}{२}$ योजन लिये जाते हैं ।

अनवस्थितपत्य अनेक घनते हैं । इन सबकी लम्बाई-चौड़ाई एकसी नहीं है । पहला अनवस्थित (मूलानवस्थित) की लम्बाई-चौड़ाई लाख योजनकी और आगेके सब अनवस्थित (उत्तरानवस्थित) की लम्बाई-चौड़ाई अधिकाधिक है । जैसे :—जम्बूद्वीप-प्रमाण मूलानवस्थित पत्यको सरसोंसे भर देना और जम्बूद्वीपसे लेकर आगेके हर एक द्वीपमें तथा समुद्रमें उन सरसोंमेंसे एक-एकको डालते जाना । इस प्रकार डालते-डालते जिस द्वीपमें या जिस समुद्रमें मूलानवस्थित पत्य खाली हो जाय, जम्बूद्वीप (मूलस्थान)से उस द्वीप या उस समुद्र तककी लम्बाई-चौड़ाईवाला नया पत्य बना लिया जाय । यही पहला उत्तरानवस्थित है ।

इस पत्यमें भी ठाँस कर सरसों भरना और इन सरसोंमेंसे एक-एकको आगेके प्रत्येक द्वीपमें तथा समुद्रमें डालते जाना । डालते-डालते जिस द्वीपमें या जिस समुद्रमें इस पहले उत्तरानवस्थित-पत्यके सब सर्षप समाप्त हो जायें, मूल स्थान (जम्बूद्वीप)से उस सर्षप-समाप्ति-कारक द्वीप या समुद्र पर्यन्त लम्बा-चौड़ा पत्य फिरसे बना लेना, यह दूसरा उत्तरानवस्थितपत्य है ।

इसे भी सर्षपोंसे भर देना और आगेके प्रत्येक द्वीपमें तथा समुद्रमें एक-एक सर्षपको डालते जाना । ऐसा करनेसे दूसरे उत्तरानवस्थितपत्यके सर्षपोंकी समाप्ति जिस द्वीपमें या जिस समुद्रमें हो जाय, मूल स्थानसे उस सर्षप-समाप्ति-कारक द्वीप या समुद्र पर्यन्त विस्तृत पत्य फिरसे बनाना यह तीसरा उत्तरानवस्थितपत्य है । इसको भी सर्षपोंसे भरना तथा आगेके द्वीप, समुद्रमें एक-एक सर्षप डालकर खाली करना । फिर मूल स्थानसे सर्षप-समाप्ति-कारक द्वीप या समुद्र पर्यन्त विस्तृत पत्य बना लेना और उसे भी सर्षपोंसे भरना तथा उक्त विधिके अनुसार खाली करना । इस प्रकार जिसने उत्तरानवस्थितपत्य बनाये जाते हैं,

वे सभी प्रमाणमें पूर्व-पूर्वकी अपेक्षा बड़े-बड़े ही होते जाते हैं । परिमाणकी अनिश्चितताके कारण इन पत्थरोंका नाम 'अनवस्थित' रक्खा गया है । यह ध्यानमें रखना चाहिये कि अनवस्थितपत्थर लम्बाई-चौड़ाईमें अनियत होनेपर भी ऊँचाईमें नियत ही अर्थात् १००=३ योजन मान लिये जाते हैं ।

अनवस्थितपत्थरोंको कहाँ तक बनाना ? इसका खुलासा आगेकी गाथाओंसे हो जायगा ।

प्रत्येक अनवस्थितपत्थरके खाली हो जानेपर एक-एक सर्पप शलाकापत्थरमें डाल दिया जाता है । अर्थात् शलाका पत्थरमें डाले गये सर्पपोंकी संख्यासे यही जाना जाता है कि इतनी दफ़ा उत्तरानवस्थितपत्थर खाली हुए ।

हर एक शलाकापत्थरके खाली होनेके समय एक-एक सर्पप प्रतिशलाकापत्थरमें डाला जाता है । प्रतिशलाकापत्थरके सर्पपोंकी संख्यासे यह विदित होता है कि इतनी बार शलाकापत्थर भरा गया और खाली हुआ ।

प्रतिशलाकापत्थरके एक-एक बार भर जाने और खाली हो जानेपर एक-एक सर्पप महाशलाकापत्थरमें डाल दिया जाता है, जिससे यह जाना जा सकता है कि इतनी दफ़ा प्रतिशलाकापत्थर भरा गया और खाली किया गया ॥ ७३ ॥

पत्थरोंके भरने आदिकी विधि ।

तादीवुदहिसु इक्कि, कसरिसवं खिवि य निट्टिए पढमे ।
पढमं व तदन्तं चिय, पुण भरिए तंमि तह खीणे ॥७४॥
खिप्पह सलागपल्ले, गु सरिसवो इय सलागखवणेणं ।
बीयो य तओ, पुब्बिं पि व तंमि उद्धरिए ॥७५॥



स्त्रीणे सलाग तइए, एवं पढमेहिं वीययं भरसु ।
तेहिं तइयं तेहिय, तुरियं जा किर फुडा चउरो ॥७६॥

सावद्वीपोदधिष्वेकैकसर्षपं क्षिप्त्वा निष्ठिते प्रथमे ।

प्रथममिद्य तदन्तमेव पुनर्भृते तस्मिन्तथा क्षीणे ॥ ७४ ॥

क्षिप्यते शलाकापल्ये एकसर्षप इति शलाकाक्षपणेन ।

पूर्णे द्वितीयश्च ततः पूर्वाभिव तस्मिन्नुद्धृते ॥ ७५ ॥

क्षीणे शलाका तृतीये एवं प्रथमैर्द्वितीय भर ।

तैस्तृतीय तैश्च तुर्ये यावाक्किल स्फुटाश्चत्वार ॥ ७६ ॥

अर्थ—पूर्ण अनवस्थितपल्यमेंसे एक-एक सर्षप द्वीप-समुद्रमें डालना चाहिये, जिस द्वीप या समुद्रमें सर्षप समाप्त हो जायँ, उस द्वीप या समुद्र पर्यन्त विस्तीर्ण नया अनवस्थितपल्य बनाकर उसे सर्षपोंसे भरना चाहिये ।

इनमेंसे एक-एक सर्षप द्वीप-समुद्रमें डालनेपर जब अनवस्थित-पल्य खाली हो जाय, तब शलाकापल्यमें एक सर्षप डालना चाहिये । इस तरह एक-एक सर्षप डालनेसे जब दूसरा शलाकापल्य भर जाय, तब उसे पूर्वकी तरह उठाना चाहिये ।

उठाकर उसमेंसे एक-एक सर्षप निकालकर उसे खाली करना और प्रतिशलाकामें एक सर्षप डालना चाहिये । इस प्रकार अनवस्थितसे शलाकाको और अनवस्थित-शलाका दोनोंसे तीसरे (प्रतिशलाका)को और पहले तीन पल्यसे चौथे (महाशलाका) पल्यको भर देना चाहिये । इस तरह चारों पल्योंको परिपूर्ण भर देना चाहिये ॥७४-७६॥

भावार्थ—सबसे पहिले लक्ष-योजन-प्रमाण मूल अनवस्थित-पल्यको सर्षपोंसे भरना और उन सर्षपोंमेंसे एक-एक सर्षपको

जम्बूद्वीप आदि प्रत्येक द्वीप तथा समुद्रमें डालना चाहिये, इस रीतिसे एक-एक सर्षप डालनेसे जिस द्वीप या समुद्रमें मूल अनवस्थितपल्य बिलकुल खाली हो जाय, जम्बूद्वीपसे (मूल स्थानसे) उस सर्षप-समाप्ति-कारक द्वीप या समुद्र तक लम्बा-चौड़ा नया पल्य बना लेना चाहिये, जो ऊँचाईमें पहले पल्यके बराबर ही हो । फिर इस उत्तरानवस्थितपल्यको सर्षपोंसे भर देना और एक-एक सर्षपको आगेके द्वीप-समुद्रमें डालना चाहिये । इस प्रकार एक-एक सर्षप निकालनेसे जब यह पल्य भी खाली हो जाय, तब इस प्रथम उत्तरानवस्थितपल्यके खाली हो जानेका सूचक एक सर्षप शलाका नामके पल्यमें डालना । जिस द्वीपमें या जिस समुद्रमें प्रथम उत्तरानवस्थित खाली हो जाय, मूल स्थान (जम्बूद्वीपसे) उस द्वीप या समुद्र तक विस्तीर्ण अनवस्थितपल्य फिर बनाना तथा उसे सर्षपोंसे भरकर आगेके द्वीप-समुद्रमें एक-एक सर्षप डालना चाहिये । उसके बिलकुल खाली हो जानेपर समाप्ति-सूचक एक सर्षप शलाकापल्यमें फिरसे डालना चाहिये । इस तरह जिस द्वीपमें या जिस समुद्रमें अन्तिम सर्षप डाला गया हो, मूल स्थानसे उस सर्षप समाप्ति-कारक द्वीप या समुद्र तक विस्तीर्ण एक-एक अनवस्थितपल्य बनाते जाना और उसे सर्षपोंसे भर कर उक्त विधिके अनुसार खाली करते जाना और एक-एक अनवस्थित-पल्यके खाली हो चुकनेपर एक-एक सर्षप शलाकापल्यमें डालते जाना । ऐसा करनेसे जब शलाकापल्य सर्षपोंसे पूर्ण हो जाय, तब स्थानसे अन्तिम सर्षपवाले स्थान तक विस्तीर्ण अनवस्थित-पल्य बनाकर उसे सर्षपोंसे भर देना चाहिये । इससे अब तकमें और शलाकापल्य सर्षपोंसे भर गये । इन दोमेंसे शलाकापल्यको उठाना और उसके सर्षपोंमेंसे एक-एक सर्षपको उक्त विधिके अनुसार आगेके द्वीप-समुद्रमें डालना चाहिये । एक-

एक सर्पप निकालनेसे जब शलाकापल्य विलकुल खाली हो जाय, तब शलाकापल्यके खाली हो जानेका सूचक एक सर्पप प्रतिशलाकापल्यमें डालना चाहिये । अब तकमें अनवस्थितपल्य सर्पपोंसे भरा पड़ा है, शलाकापल्य खाली हो चुका है और प्रतिशलाकापल्यमें एक सर्पप पड़ा हुआ है ।

इसके पश्चात् अनवस्थितपल्यके एक-एक सर्पपको आगेके डीप-समुद्रमें डालकर उसे खाली कर देना चाहिये और उसके खाली हो चुकनेका सूचक एक सर्पप पूर्वकी तरह शलाकापल्यमें, जो खाली हो गया है, डालना चाहिये । इस प्रकार मूल स्थानसे अन्तिम सर्पपवाले स्थान तक विस्तीर्ण नया-नया अनवस्थितपल्य बनाते जाना चाहिये और उसे सर्पपोंसे भरकर उक्त विधिके अनुसार खाली करते जाना चाहिये । तथा प्रत्येक अनवस्थितपल्यके खाली हो चुकनेपर एक-एक सर्पप शलाकापल्यमें डालते जाना चाहिये । ऐसा करनेसे जब शलाकापल्य सर्पपोंसे फिरसे भर जाय, तब जिस स्थानमें अन्तिम सर्पप पड़ा हो, मूल स्थानसे उस स्थान तक विस्तीर्ण अनवस्थितपल्यको बनाकर उसे भी सर्पपोंसे भर देना चाहिये । अब तकमें अनवस्थित और शलाका, ये दो पल्य भरे हुए हैं और प्रतिशलाकापल्यमें एक सर्पप है ।

शलाकापल्यको पूर्व-विधि के अनुसार फिरसे खाली कर देना चाहिये और उसके खाली हो चुकनेपर एक सर्पप प्रतिशलाकापल्यमें रखना चाहिये । अब तक अनवस्थितपल्य भरा हुआ है, शलाकापल्य खाली है और प्रतिशलाकापल्यमें दो सर्पप पड़े हुए हैं ।

इसके आगे फिर भी पूर्वोक्त विधिके अनुसार अनवस्थितपल्यको खाली करना और एक-एक सर्पपको शलाकापल्यमें डालना चाहिये । इस प्रकार शलाकापल्यको बार-बार भर कर उक्त विधिके

अनुसार खाली करते जाना तथा खाली हो जानेका सूचक एक-एक सर्पप प्रतिशलाकापल्यमें डालते जाना चाहिये । जब एक-एक सर्पपके डालनेसे प्रतिशलाकापल्य भी पूर्ण हो जाय, तब उक्त प्रक्रियाके अनुसार अनवस्थितपल्यद्वारा शलाकापल्यको भरना और पीछे अनवस्थितपल्यको भी भर रखना चाहिये । अब तकमें अनवस्थित, शलाका और प्रतिशलाका, ये तीन पल्य भर गये हैं । इनमेंसे प्रतिशलाकाको उठाकर उसके सर्पपोंमेंसे एक-एक सर्पपको आगेके द्वीप-समुद्रमें डालना चाहिये । प्रतिशलाकापल्यके खाली हो चुकनेपर एक सर्पप जो प्रतिशलाकापल्यकी समाप्तिका सूचक है, उसको महाशलाकापल्यमें डालना चाहिये । अब तकमें अनवस्थित तथा शलाका-पल्य भरे पड़े हैं, प्रतिशलाकापल्य खाली है और महाशलाकापल्यमें एक सर्पप पड़ा हुआ है ।

इसके अनन्तर शलाकापल्यको खाली कर एक सर्पप प्रतिशलाकापल्यमें डालना और अनवस्थितपल्यको खाली कर शलाकापल्यमें एक सर्पप डालना चाहिये । इस प्रकार नया-नया अनवस्थितपल्य बनाकर उसे सर्पपोंसे भरकर तथा उक्त विधिके अनुसार उसे खालीकर एक-एक सर्पपद्वारा शलाकापल्यको भरना चाहिये । हर एक शलाकापल्यके खाली हो चुकनेपर एक-एक सर्पप प्रतिशलाकापल्यमें डालना चाहिये । प्रतिशलाकापल्य भर जानेके बाद अनवस्थितद्वारा शलाकापल्य भर लेना और अन्तमें अनवस्थितपल्य भी भर देना चाहिये । अब तकमें पहले तीन पल्य भर गये हैं और चौथेमें एक सर्पप है । फिर प्रतिशलाकापल्यको उक्त रीतिसे खाली करना और महाशलाकापल्यमें एक सर्पप डालना चाहिये । अब तकमें पहले दो पल्य पूर्ण हैं । प्रति-
 ८ खाली है और महाशलाकापल्यमें दो सर्पप हैं । इस काद्वारा महाशलाकाको भर देना चाहिये ।

इस प्रकार पूर्व-पूर्व पत्यके खाली हो जानेके समय डाले गये एक-एक सर्षपसे क्रमशः चौथा, तीसरा और दूसरा पत्य, जब भर जाय तब अनवस्थितपत्य, जो कि मूल स्थानसे अन्तिम सर्षपवाले द्वीप या समुद्र तक लम्बा-चौड़ा बनाया जाता है, उसको भी सर्षपोंसे भर देना चाहिये । इस क्रमसे चारों पत्य सर्षपोंसे ठसा-ठस भरे जाते हैं ॥ ७४-७६ ॥

सर्षप-परिपूर्ण पत्योंका उपयोग ।

पढमतिपल्लुद्धरिया, दीवुदही पल्लचउसरिसवा य ।

सव्वो वि एगरासी, रूवूणो परमसंखिज्जं ॥ ७७ ॥

प्रथमत्रिपत्योद्धृता, द्वीपोदघयः पत्यचतु सर्षपाश्च ।

सर्वोप्येकगती, रूपान् परमसख्येयम् ॥ ७७ ॥

अर्थ—जितने द्वीप-समुद्रोंमें एक-एक सर्षप डालनेसे पहले तीन पत्य खाली हो गये हैं, वे सब द्वीप-समुद्र और परिपूर्ण चार पत्योंके सर्षप, इन दोनोंकी संख्या मिलानेसे जो संख्या हो, एक कम वही संख्या उत्कृष्ट संख्यात है ॥ ७७ ॥

भावार्थ—अनवस्थित, शलाका और प्रतिशलाका-पत्यको बार-बार सर्षपोंसे भर कर उनको खाली करनेकी जो विधि ऊपर दिखलाई गई है, उसके अनुसार जितने द्वीपोंमें तथा जितने समुद्रोंमें एक-एक सर्षप पड़ा हुआ है, उन सब द्वीपोंकी तथा सब समुद्रोंकी संख्यामें चारों पत्यके भरे हुए सर्षपोंकी संख्या मिला देनेसे जो संख्या होती है, एक कम वही संख्या उत्कृष्ट संख्यात है ।

उत्कृष्ट संख्यात और जघन्य संख्यात, इन दो के बीचकी सब संख्याको मध्यम संख्यात समझना चाहिये । शास्त्रोंमें जहाँ-कहीं संख्यात शब्दका व्यवहार हुआ है, वहाँ सब जगह मध्यम संख्यात-से ही मतलब है ॥ ७७ ॥

असंख्यात और अनन्तका स्वरूप ।

[दो गाथाओंसे ।]

रुबजुयं तु परिता, -संखं लहु अस्स रासि अब्भासे ।

जुत्तासंखिज्जं लहु, आवलियासमयपरिमाणं ॥७८॥

रूपयुत तु परीत्तासख्यं लव्वस्य राशेरभ्यासे ।

युक्तासख्यय लघु, आवलिकासमयपरिमाणम् ॥७८॥

अर्थ—उत्कृष्ट संख्यातमें रूप (एक की संख्या) मिलानेसे जघन्य परीत्तासंख्यात होता है । जघन्य परीत्तासंख्यातका अभ्यास करनेसे जघन्य युक्तासंख्यात होता है । जघन्य युक्तासंख्यात ही एक आवलिकाके समयोंका परिमाण है ॥७८॥

भावार्थ—उत्कृष्ट संख्यातमें एक संख्या मिलानेसे जघन्य परीत्तासंख्यात होता है । अर्थात् एक-एक सर्पप डाले हुए द्वीप-समुद्रोंकी और चार पत्त्योंके सर्पोंकी मिली हुई संपूर्ण संख्या ही जघन्य परीत्तासंख्यात है ।

जघन्य परीत्तासंख्यातका अभ्यास करनेपर जो संख्या

१—दिगम्बर-शास्त्रोंमें भी 'रूप' शब्द एक संख्याके अर्थमें प्रयुक्त है । जैसे -जीवकाण्डकी १०७ तथा ११०वीं गाथा आदि तथा प्रवचननार शयाधिकारका ७४वीं गाथा की टीका ।

२—जिस सरयाका अभ्यास करना हो, उसके अङ्कको उतनी दफा लिखकर परस्पर गुणना अर्थात् प्रथम अङ्कको दूसरेके साथ गुणना और जो गुणन-फल आवे, उसको तीसरे अङ्कके साथ गुणना, इसके गुणन-फलको अगले अङ्कके साथ । इस प्रकार पूर्व-पूर्व गुणन-फलको अगले अगले अङ्कके साथ गुणना, अन्तमें जो गुणन-फल प्राप्त हो, वही विवक्षित संख्याका अभ्यास है । उदाहरणार्थ—५का अभ्यास ३१२५ है । इसकी विधि इस प्रकार है—५को पाँच दफा

। —५, ५, ५, ५, ५ । पहले ५को दूसरे ५के साथ गुणनेमें २५ हुए, २५को तीसरे ५के से १२५, १२५को चौथे ५के साथ गुणनेमें ६२५, ६२५को पाँचवें ५के साथ गुणनेसे

आती है, वह जघन्य युक्तासंख्यात है । शास्त्रमें आवलिकाके समर्थों-को असंख्यात कहा है, सो जघन्य युक्तासंख्यात समझना चाहिये । एक कम जघन्य युक्तासंख्यातको उत्कृष्ट परीत्तासंख्यात तथा जघन्य परीत्तासंख्यात और उत्कृष्ट परीत्तासंख्यातके बीचकी सब संख्याओंको मध्यम परीत्तासंख्यात जानना चाहिये ॥ ७० ॥

बितिचउपंचमगुणणे, कमा सगासंख पढमचउसत्ता ।

एता ते ख्वजुया, मज्झा ख्वूण गुरु पच्छा ॥७६॥

द्वितीयतृतायचतुर्थपञ्चमगुणने क्रमात् सप्तमासख्य प्रथमचतुर्थसप्तमा ।

अनन्तास्ते रूपयुता, मध्या रूपोना गुरवः पश्चात् ॥७१॥

अर्थ—दूसरे, तीसरे, चौथे और पाँचवें मूल-भेदका अभ्यास करनेपर अनुक्रमसे सातवाँ असंख्यात और पहला, चौथा और सातवाँ अनन्त होते हैं । एक संख्या मिलानेपर ये ही संख्याएँ मध्यम संख्या और एक संख्या कम करनेपर पीछेकी उत्कृष्ट संख्या होती है ॥ ७६ ॥

भावार्थ—पिछली गाथामें असंख्यातके चार भेदोंका स्वरूप बतलाया गया है । अब उसके शेष भेदोंका तथा अनन्तके सब भेदोंका स्वरूप लिखा जाता है ।

असंख्यात और अनन्तके मूल-भेद तीन तीन हैं, जो मिलनेसे छह होते हैं । जैसे.—(१) परीत्तासंख्यात, (२) युक्तासंख्यात और (३) असंख्यातासंख्यात, (४) परीत्तानन्त, (५) युक्तानन्त और (६) अनन्तानन्त । असंख्यातके तीनों भेदके जघन्य, मध्यम और उत्कृष्ट भेद करनेसे नौ और इस तरह अनन्तके भी नौ उत्तर-भेद होते हैं, जो ७१ वीं गाथामें दिखाये हुए हैं ।

उक्त छह मूल भेदोंमेंसे दूसरेका अर्थात् युक्तासंख्यातका अभ्यास करनेसे नौ उत्तर-भेदोंमेंसे सातवाँ असंख्यात अर्थात् जघन्य असंख्यातासंख्यात होता है। जघन्य असंख्यातासंख्यातमेंसे एक घटानेपर पीछेका उत्कृष्ट भेद अर्थात् उत्कृष्ट युक्तासंख्यात होता है। जघन्य युक्तासंख्यात और उत्कृष्ट युक्तासंख्यातके बीचकी सब संख्याएँ मध्यम युक्तासंख्यात हैं।

उक्त छह मूल भेदोंमेंसे तीसरेका अर्थात् असंख्यातासंख्यातका अभ्यास करनेसे अनन्तके नौ उत्तर भेदोंमेंसे प्रथम अनन्त अर्थात् जघन्य परीत्तानन्त होता है। जघन्य परीत्तानन्तमेंसे एक संख्या घटानेपर उत्कृष्ट असंख्यातासंख्यात होता है। जघन्य असंख्यातासंख्यात और उत्कृष्ट असंख्यातासंख्यातके बीचकी सब संख्याएँ मध्यम असंख्यातासंख्यात हैं।

चौथे मूल भेदका अर्थात् परीत्तानन्तका अभ्यास करनेसे अनन्तका चौथा उत्तर भेद अर्थात् जघन्य युक्तानन्त होता है। एक कम जघन्य युक्तानन्त उत्कृष्ट परीत्तानन्त है। जघन्य परीत्तानन्त तथा उत्कृष्ट परीत्तानन्तके बीचकी सब संख्याएँ मध्यम परीत्तानन्त हैं।

पाँचवें मूल भेदका अर्थात् युक्तानन्तका अभ्यास करनेसे अनन्तका सातवाँ उत्तर भेद अर्थात् जघन्य अनन्तानन्त होता है। इसमेंसे एक कम करनेपर उत्कृष्ट युक्तानन्त होता है। जघन्य युक्तानन्त और उत्कृष्ट युक्तानन्तके बीचकी सब संख्याएँ मध्यम युक्तानन्त हैं। जघन्य अनन्तानन्तके आगेकी सब संख्याएँ मध्यम अनन्तानन्त ही हैं, क्योंकि सिद्धान्त मतके अनुसार उत्कृष्ट अनन्तानन्त नहीं माना

॥ ७६ ॥

असंख्यात तथा अनन्तके भेदोंके विषयमें
कार्मग्रन्थिक मत ।

इय सुत्तुत्तं अन्ने, वग्गियमिक्कसि चउत्थयमसंखं ।
होइ असंखासंखं, लहु रूपजुयं तु तं मज्झ ॥ ८० ॥
ख्वूणमाइमं गुरु, तिवग्गिउं तं इमे दस खेवे ।
लोकाकासपएसा, धम्माधम्मगेजियदेसा ॥ ८१ ॥
ठिइ बंधज्जवसाया, अणुभागा जोगच्छेयपलिभागा ।
दुएह य समाण समया, पत्तेयनिगोयए खिवसु ॥ ८२ ॥
पुणरवि तंमिति वग्गिय, परित्तणंत लहु तस्स रासीणं ।
अवभासे लहु जुत्ता, णंतं अभव्वजियपमाणं ॥ ८३ ॥
तव्वग्गे पुण जायइ, णंताणंत लहु तं च तिक्खुत्तो ।
वग्गसु तह वि न तं हो, इ णंत खेवे खिवसु छ इमे ॥ ८४ ॥
सिद्धा निगोयजीवा, वणस्सई कालपुग्गला चेव ।
सव्वमलोगनहं पुण, तिवग्गिउं केवलदुगंघ्नि ॥ ८५ ॥
खित्ते णंताणंतं, हवेइ जिट्ठं तु ववहरइ मज्झं ।
इय सुहुमत्थवियारो, लिहिओ देविंदसूरीहिं ॥ ८६ ॥

इति सूत्रोक्तमन्ये वर्गितं सकृच्चतुर्थकमसख्यम् ।

भवत्यसख्यासख्यं लघु रूपयुत तु तन्मध्यम् ॥ ८० ॥

रूपोनमादिमं गुरु त्रिर्वर्गयित्वा तदिमान् दश क्षेपान् ।

लोकाकाशप्रदेशा घर्माघर्मेकजोवप्रदेशा ॥ ८१ ॥

१—ये ही दस क्षेप त्रिलोकमारकी ४२ से ४४ तक की गाथाओंमें निर्दिष्ट हैं ।

२—ये ही दस क्षेप त्रिलोकमारकी ४६वा ग यामें बखित हैं ।

स्थितिबन्धाध्यवसाया अनुभागा योगच्छेदपरिभागाः ।

द्वयोश्च समयोः समयाः प्रत्येकनिगोदकाः क्षिप ॥ ८२ ॥

पुनरपि तांस्मंस्त्रिर्वर्गिते परीतानन्तं लघु तस्य राशीनाम् ।

अभ्यासे लघु युक्तानन्तमभव्यज्वप्रमाणम् ॥ ८३ ॥

तद्वर्गे पुनर्नायतेऽनन्तानन्त लघु तच्च त्रिकृत्वः ।

वर्गयस्व तथापि न तद्भवत्यनन्तक्षरान् क्षिप षडिमान् ॥ ८४ ॥

सिद्धा निगोदजीवा वनस्पति क लपुद्गलाश्चैव ।

सर्वमलोकनभः पुनस्त्रिर्वर्गयित्वा केवलद्विके ॥ ८५ ॥

क्षितेऽनन्तानन्त भवति ज्येष्ठ तु व्यवहरति मध्यम् ।

हात सूक्ष्माथविचारो लिखितो देवेन्द्रसूरिभिः ॥ ८६ ॥

अर्थ—पीछे सूत्रानुसारी मत कहा गया है। अब अन्य आचार्यों-का मत कहा जाता है। चतुर्थ असंख्यात अर्थात् जघन्य युक्ता-संख्यातका एक बार वर्ग करनेसे जघन्य असंख्यातासंख्यात होता है। जघन्य असंख्यातासंख्यातमें एक संख्या मिलानेसे मध्यम असंख्यातासंख्यात होता है ॥ ८० ॥

जघन्य असंख्यातासंख्यातमेंसे एक संख्या घटा दी जाय तो पीछेका गुरु अर्थात् उत्कृष्ट युक्तासंख्यात होता है। जघन्य असं-ख्यातासंख्यातका तीन बार वर्ग कर नीचे लिखी दस असंख्यात

१—किसी संख्याका तीन बार वर्ग करना हो तो उस संख्याका वर्ग करना, वर्ग-जन्य

संख्याका वर्ग करना और द्वितीय वर्ग जन्य संख्याका भी वर्ग करना। उदाहरणार्थ—५का तीन बार वर्ग करना हो तो ५का वर्ग २५, २५का वर्ग ६२५, ६२५का वर्ग ३९०६२५, यह पाँचका

तीन बार वर्ग हुआ।

२—चोकाकाय, धाम्निक्काय, अनमोर्निक्काय और एक जीव, इन चारोंके प्रदेश

१-असंख्यात और आपतमें तुल्य हैं।

संख्यायें उसमें मिलाना । (१) लोकाकाशके प्रदेश, (२) धर्मास्ति-

ज्ञानावरणीय आदि प्रत्येक कर्मका स्थितिके जघन्यमे उत्कृष्ट पर्यन्त समय-भेदसे अमरुमात भेद हैं। जैसे — ज्ञानावरणीयकी जघन्य स्थिति अन्तर्मूर्त-प्रमाण और उत्कृष्ट स्थिति तामकोटाकोटी सागरोपम-प्रमाण है। अन्तर्मूर्तसे एक समय अधिक, दो समय अधिक, तीन समय अधिक, इस तरह एक एक समय बढ़ने-बढ़ने एक समय कम तीस कोटाकोटी सागरोपम तककी सब स्थितियाँ मध्यम हैं। अन्तर्मूर्तों और तीस कोटाकोटी सागरोपमके बीचमें अमरुमात समयोंका अन्तर है, इसलिये जघन्य और उत्कृष्ट स्थिति एक एक प्रकारकी होनेपर भाँ उसमें मध्यम स्थितिशाँ मिलानेमे ज्ञानावरणीयकी स्थितिके अमरुमात भेद होते हैं। अन्य कर्मकी स्थितिके विषयमें भी इसी तरह समझ लेना चाहिये। हर एक स्थितिके बन्धमें कारणभूत अध्यवसायोंका संख्या अमरुमात लोकाकाशके प्रदेशोंके बराबर कही हुई है।

“पइठिइ संखलोगसमा ।”

—गा० ४५, देवेन्द्रसूरि-कृत पञ्चम कर्मग्रन्थ ।

इस जगह सब स्थिति-बन्धके कारणभूत अध्यवसायोंकी संख्या विवक्षित है।

अनुभाग अर्थात् रसका कारण कापायिक परिणाम है। कापायिक परिणाम अर्थात् अध्यवसायके तीव्र, तीव्रतर, तीव्रतम, मन्द, मन्दतर, मन्दतम आदि रूपसे असंख्यात भेद है। एक-एक कापायिक परिणाममे एक एक अनुभाग-स्थानका बन्ध होता है, क्योंकि एक कापायिक परिणामसे गृहण कर्म परमाणुओंके रस-स्पर्शकोंको ही शास्त्रमें अनुभाग बन्धस्थान कहा है। देखिये कम्मपयडीका ३८वीं गाथा प्रीयशोविजयजा-कृत टीका। इसलिये कापायिक परिणाम-जन्य अनुभाग स्थान भी कापायिक परिणामके तुल्य अर्थात् असंख्यात ही हैं। प्रसंगत यह बात जाननी चाहिये कि प्रत्येक स्थिति-बन्ध में असंख्य अनुभाग-स्थान होने हैं, क्योंकि जितने अध्यवसाय उतने ही अनुभागस्थान होने हैं और प्रत्येक स्थिति-बन्धमें कारणभूत अध्यवसाय असंख्यात लोकाकाशप्रदेश-प्रमाण है।

बोगवे निर्विभाग अंग असंख्यात है। जिस अंगका विभाग केवलज्ञानने भाँ न किया जा सके, उसको निर्विभाग अंग कहते हैं। इस जगह निगोदमे सद्यो पर्यन्त सब जावोंके योग-सम्बन्धी निर्विभाग अंगोंकी संख्या इष्ट है।

जिस शरीरका स्वामी एक ही जीव हो, वह ‘प्रत्येकशरीर’ है। प्रत्येकशरीर असंख्यात है, क्योंकि पृथ्वीकायिकमे लेकर असंख्यात पर्यन्त सब प्रकारके प्रत्येक जीव मिलानेमे असंख्यात ही है।

जिस एक शरीरके धारण करनेवाले अनन्त जीव हों, वह ‘निगोदशरीर’। ऐसे निगोद-शरीर असंख्यात ही हैं।

कायके प्रदेश, (३) अधर्मास्तिकायके प्रदेश, (४) एक जीवके प्रदेश, (५) स्थिति-बन्ध-जनक अध्यवसाय-स्थान, (६) अनुभाग-विशेष, (७) योगके निर्विभाग अंश (८) अवसर्पिणी और उत्सर्पिणी, इन दो कालके समय, (९) प्रत्येकशरीर और (१०) निगोदशरीर ॥२१॥२२॥

उक्त दस संख्याएँ मिलाकर फिर उसका तीन बार वर्ग करना । वर्ग करनेसे जघन्य परीत्तानन्त होता है । जघन्य परीत्तानन्तका अभ्यास करनेसे जघन्य युक्तानन्त होता है । यही अभव्य जीवोंका परिमाण है ॥ २३ ॥

उसका अर्थात् जघन्य युक्तानन्तका वर्ग करनेसे जघन्य अनन्तानन्त होता है । जघन्य अनन्तानन्तका तीन बार वर्ग करना लेकिन उतनेहीसे वह उत्कृष्ट अनन्तानन्त नहीं बनता । इसलिये तीन बार वर्ग करके उसमें नीचे लिखी छह अनन्त संख्याएँ मिलाना ॥२४॥

(१) सिद्ध, (२) निगोदके जीव, (३) वनस्पतिकायिक जीव, (४) तीनों कालके समय, (५) सपूर्ण पुद्गल-परमाणु और (६) समग्र आकाशके प्रदेश, इन छह की अनन्त संख्याओंको मिलाकर फिर-से तीन बार वर्ग करना और उसमें केवल-द्विकके पर्यायोंकी संख्या-को मिलाना । शास्त्रमें अनन्तानन्तका व्यवहार किया जाता है, सो मध्यम अनन्तानन्तका, जघन्य या उत्कृष्टका नहीं । इस सूक्ष्मार्थविचार नामक प्रकरणको श्रीदेवेन्द्रसूरिने लिखा है ॥ २५ ॥ २६ ॥

भावार्थ—गा० ७१से ७६ तकमें संख्याका वर्णन किया है, सो सैद्धान्तिक मतके अनुसार । अब कर्मग्रन्थिक मतके अनुसार वर्णन किया जाता है । संख्याके इक्कोस भेदोंमेंसे पहले सात भेदोंके स्वरूपके विषयमें सैद्धान्तिक और कर्मग्रन्थिक आचार्योंका कोई मत-भेद नहीं है आठवें आदि सब भेदोंके स्वरूपके विषयमें मत-भेद है ।

१—मूलके 'अनाक' पदमे लोक और अचोक दोनों प्रकारका आकाश विवक्षित है ।

२—जैयर्थाय अनन्त होनेमे ज्ञानपदां या अनन्त है ।

कार्मग्रन्थिक आचार्योंका कथन है कि जघन्य युक्तासंख्यातका वर्ग करनेसे जघन्य असंख्यातासंख्यात होता है। जघन्य असंख्यातासंख्यातका तीन बार वर्ग करना और उसमें लोकाकाश-प्रदेश आदिकी उपर्युक्त दस असंख्यात संख्याएँ मिलाना। मिलानेपर फिर तीन बार वर्ग करना। वर्ग करनेसे जो संख्या होती है, वह जघन्य परीक्षानन्त है।

जघन्य परीक्षानन्तका अभ्यास करनेसे जघन्य युक्तानन्त होता है। शास्त्रमें अभव्य जीव अनन्त कहे गये हैं, सो जघन्य युक्तानन्त समझना चाहिये।

जघन्य युक्तानन्तका एक बार वर्ग करनेसे जघन्य अनन्तानन्त होता है। जघन्य अनन्तानन्तका तीन बार वर्गकर उसमें सिद्ध आदिकी उपर्युक्त छह संख्याएँ मिलाना, चाहिये। फिर उसका तीन बार वर्ग करके उसमें केवलज्ञान और केवलदर्शनके संपूर्ण पर्यायोंकी सख्याको मिलाना चाहिये। मिलानेसे जो संख्या होती है, वह 'उत्कृष्ट अनन्तानन्त' है।

मध्यम या उत्कृष्ट सख्याका स्वरूप जाननेकी रीतिमें सैद्धान्तिक और कार्मग्रन्थिकोंमें मत-भेद नहीं है, पर ७९ वीं तथा ८०वीं गाथामें बतलाये हुए दोनों मतके अनुसार जघन्य असंख्यातासंख्यातका स्वरूप भिन्न-भिन्न हो जाता है। अर्थात् सैद्धान्तिकमतसे जघन्य युक्तासंख्यातका अभ्यास करनेपर जघन्य असंख्यातासंख्यात बनता है और कार्मग्रन्थिकमतसे जघन्य युक्तासंख्यातका वर्ग करनेपर जघन्य असंख्यातासंख्यात बनता है, इसलिये मध्यम युक्तासंख्यात, उत्कृष्ट युक्तासंख्यात आदि आगेकी सब मध्यम और उत्कृष्ट संख्याओंका स्वरूप भिन्न-भिन्न बन जाता है। जघन्य असंख्यातासंख्यातमेंसे एक घटानेपर उत्कृष्ट युक्तासंख्यात होता है। जघन्य युक्तासंख्यात और उत्कृष्ट युक्तासंख्यातके बीचकी सब

संख्याएँ मध्यम युक्तसंख्यात हैं । इसी प्रकार आगे भी किसी जघन्य संख्यामेंसे एक घटानेपर उसके पीछेकी उत्कृष्ट संख्या बनती है और जघन्यमें एक, दो आदिकी संख्या मिलानेसे उसके सजातीय उत्कृष्ट तरुकी बीचकी संख्याएँ मध्यम होती हैं ।

सभी जघन्य और सभी उत्कृष्ट संख्याएँ एक-एक प्रकारकी हैं, परन्तु मध्यम संख्याएँ एक प्रकारकी नहीं हैं । मध्यम संख्यातके संख्यात भेद, मध्यम असंख्यातके असंख्यात भेद और मध्यम अनन्तके अनन्त भेद हैं, क्योंकि जघन्य या उत्कृष्ट संख्याका मतलब किसी-एक नियत संख्यासे ही है, पर मध्यमके विषयमें यह बात नहीं । जघन्य और उत्कृष्ट संख्यातके बीच संख्यात इकाइयाँ हैं, जघन्य और उत्कृष्टअसंख्यातके बीच असंख्यात इकाइयाँ हैं, एवं जघन्य और उत्कृष्ट अनन्तके बीच अनन्त इकाइयाँ हैं, जो क्रमशः 'मध्यम संख्यात', 'मध्यम असंख्यात' और 'मध्यम अनन्त' कहलाती हैं ।

शास्त्रमें जहाँ-कहीं अनन्तानन्तका व्यवहार किया गया है, वहाँ सब जगह मध्यम अनन्तानन्तसे ही मतलब है ।

(उपसंहार) इस प्रकरणका नाम "सूक्ष्मार्थविचार" रक्खा है, क्योंकि इसमें अनेक सूक्ष्म विषयोंपर विचार प्रगट किये गये हैं । ८०-८६।

तृतीयाधिकारके परिशिष्ट ।

परिशिष्ट "प" ।

पृष्ठ १७६, पङ्क्ति १०के 'मूल बन्ध-हेतु' पर—

यह विषय, पथमग्रह का० ८की १६ और २०वीं गाथा में है, किन्तु उसके वर्णन में यहाँ का अपेक्षा कुछ भेद है । उसमें मोलह प्रकृतियोंके बन्धको मिथ्यात्व-हेतुक, पँतीस प्रकृतियोंके बन्धको अविरति-हेतुक अग्नठ प्रकृतियोंके बन्धको कपाय-हेतुक और मातवेदनीयके बन्धको योग-हेतुक कहा है । यह कथन अन्वय-व्यतिरेक, उभय-मूलक कार्य-कारण-भावको लेकर किया गया है । जैसे — मिथ्यात्वके सञ्जावमें मोलहका बन्ध और उसके अभावमें मोलहके बन्धका अभाव होता है, इसलिये मोलहके बन्धका अन्वय-व्यतिरेक मिथ्यात्वके साथ घट सकता है । इसी प्रकार पँतीसके बन्धका अविरतिके साथ, अग्नठके बन्धका कपायके साथ और मातवेदनीयके बन्धका योगके साथ अन्वय व्यतिरेक समझना चाहिये ।

परन्तु इस जगह केवल अन्वय-मूलक कार्य-कारण-भावको लेकर बन्धका वर्णन किया है, व्यतिरेककी विवक्षा नहीं की है, इसीसे यहाँका वर्णन पथमग्रहके वर्णनमें भिन्न मालूम पड़ता है । अन्वय — जैसे मिथ्यात्वके समय, अविरतिके समय, कपायके समय और योगके समय मातवेदनीयका बन्ध अवश्य होता है, इस प्रकार मिथ्यात्वके समय मोलहका बन्ध, मिथ्यात्वके समय तथा अविरतिके समय पँतीसका बन्ध और मिथ्यात्वके समय, अविरतिके समय तथा कपायके समय शेष प्रकृतियोंका बन्ध अवश्य होता है । इन अन्वयमात्रको लक्ष्यमें रखकर श्रीदेवेन्द्रसूरिने एक मोलह, पँतीस और अग्नठके बन्धको क्रमशः चतुर्हेतुक, एक-हेतुक, द्वि-हेतुक और त्रि-हेतुक कहा है । उक्त चारों बन्धोंका व्यतिरेक त पथमग्रहके वर्णनानुसार केवल एक एक हेतुके साथ घट सकता है । पथमग्रह और यहाँकी वर्णन-शैलीमें भेद है, तात्पर्यमें नष्ट ।

तत्त्वार्थ-शा० ८ सू० १में बन्धके हेतु पाँच कहे हुए हैं, उसके अनुसार अ० ६ सू० १की सर्वाधिसिद्धिमें उत्तर प्रकृतियोंके और बन्ध हेतुके कार्य-कारण-भावका विचार किया है । उसमें मोलहके बन्धको मिथ्यात्व हेतुक, उन्तालीनके बन्धको अविरति हेतुक, दृढ़के बन्धको प्रमाद-हेतुक, अट्टावनके बन्धको कपाय हेतुक और एकके बन्धको योग हेतुक बतलाया है । अविरतिके अनन्तानुदन्धकपाय अन्य, अप्रत्याग्यानावरणकपाय अन्य और प्रत्याग्यानावरणकपाय-अन्य,

वे तीन भेद किये हैं । प्रथम अविरतिको पच्चीमके बन्धका, दृमरीको दसके बन्धका और तीसरीको चारके बन्धका कारण दिखाकर कुल उन्तालीसके बन्धके अविरति-हेतुक कहा है । पचसग्रहमें जिन अरसठ प्रकृतियोंके बन्धको कषाय-हेतुक माना है, उनमेंसे चारके बन्धको प्रत्याख्यानानावरणकषाय जन्य अविरति-हेतुक और छहके बन्धको प्रमाद-हेतुक सर्वार्थभिद्धिमें बतलाया है, श्मनिये उममें कषाय-हेतुक बन्धवाली अष्टावन प्रकृतियों ही कही हुई हैं ।



परिशिष्ट "फ" ।

पृष्ठ २०६, पङ्क्ति १४के 'मूल भाव' पर—

गुणस्थानोंमें एक-जीवाश्रित भावांकी सख्या जैसा इस गाथामें है, वैसी ही पञ्चमग्रहके द्वार २की ६४वां गाथामें है, परन्तु इस गाथाकी टीका और ट्यामें तथा पञ्चमग्रहकी उक्त गाथाकी टीकामें भोड़ामा व्याख्या-भेद है ।

टीका-टवेमें 'उपशमक'-'उपशान्त' दो पदोंमें नौवाँ, दमवाँ और ग्यारहवाँ, ये तीन गुणस्थान ग्रहण किये गये हैं और 'अपूर्व' पदमें आठवाँ गुणस्थानमात्र । नौवें आदि तीन गुणस्थानोंमें उपशमश्रेणिवाले औपगमिकसम्यक्त्वीको या जायिकमन्यक्त्वीको चारित्र्य औपशमिक माना है । आठवें गुणस्थानमें औपशमिक या जायिक किसी सम्यक्त्ववालेको औपशमिकचारित्र्य इष्ट नहीं है, किन्तु जायोपगमिक । इसका प्रमाण गाथामें 'अपूर्व' शब्दका अलग ग्रहण करना है, क्योंकि यदि आठवें गुणस्थानमें भी औपशमिकचारित्र्य इष्ट होना तो 'अपूर्व' शब्द अलग ग्रहण न करके उपशमक शब्दमें ही नौवें आदि गुणस्थानकी तरह आठवेंका भी सूचन किया जाता । नौवें और दसवें गुणस्थानके क्षपकश्रेणिवाले गत-जीव-मन्मन्धी भावोंका व चारित्र्यका उल्लेख टीका या टवेमें नहीं है ।

पञ्चमग्रहकी टीकामें श्रोमलयगिरिने 'उपशमक'-'उपशान्त' पदमें आठवेंमें ग्यारहवें तक उपशमश्रेणिवाले चार गुणस्थान और 'अपूर्व' तथा 'जोण' पदसे आठवाँ, नौवाँ, दमवाँ और ग्यारहवाँ, ये क्षपकश्रेणिवाले चार गुणस्थान ग्रहण किये हैं । उपशमश्रेणिवाले उक्त चारों गुणस्थान में उन्हींमें औपशमिकचारित्र्य माना है, पर क्षपकश्रेणिवाले चारों गुणस्थानके चारित्र्यके मन्मन्धीमें कुछ उल्लेख नहीं किया है ।

ग्यारहवें गुणस्थानमें मपूर्ण मोहनीयका उपशम हो जानेके कारण सिर्फ औपशमिक-चारित्र्य है । नौवें और दसवें गुणस्थानमें औपगमिक-जायोपशमिक दो चारित्र्य हैं, क्योंकि इन दो गुणस्थानोंमें चारित्र्यमोहनीयकी कुछ प्रकृतियों उपशान्त होती हैं, सब नहीं । उपशान्त प्रकृतियोंकी अपेक्षामें औपशमिक और अनुपशान्त प्रकृतियोंकी अपेक्षामें जायोपशमिक-चारित्र्य मन्मन्धीना चाहिये । यद्यपि यह बात इस प्रकार स्पष्टनामें नहीं कही गई है परन्तु पृष्ठ २०६ की २५वाँ गाथाकी टीका देखनेमें इस विषयमें कुछ भी संदेह नहीं रहता, क्योंकि उन्हीं सूचनसुपराय-चारित्र्यको, जो दमवें गुणस्थानमें ही होना है, जायोपशमिक कहा है ।

उपशमश्रेणिवाले आठवें, नौवें और दसवें गुणस्थानमें चारित्रमोहनीयके उपशमका आरम्भ या कुछ प्रकृतियोंका उपशम होनेके कारण औपशमिकचारित्र, जैसे पञ्चसग्रह टीकामें माना गया है, वैसे ही क्षपकश्रेणिवाले आठवें आदि तीनों गुणस्थानोंमें चारित्रमोहनीयके क्षयका आरम्भ या कुछ प्रकृतियोंका क्षय होनेके कारण क्षायिकचारित्र माननेमें कोई विरोध नहीं दीख पड़ता ।

गाम्मटसारमें उपशमश्रेणिवाले आठवें आदि चारों गुणस्थानमें चारित्र औपशमिक ही माना है और क्षायोपशमिकका स्पष्ट निषेध किया है । इसी तरह क्षपकश्रेणिवाले चार गुणस्थानोंमें क्षायिकचारित्र ही मानकर क्षायोपशमिकका निषेध किया है । यह बात कर्मकाण्डकी ८४५ और ८४६वां गाथाओंके देखनेसे स्पष्ट हो जाती है ।



परिशिष्ट “घ” ।

पृष्ठ २०७, पङ्क्ति ३ के ‘भावार्थ’ शब्दपर—

यह विचार एक जीवमें किसी विवक्षित समयमें पाये जानेवाले भावोंका है ।

एक जीवमें भिन्न भिन्न समयमें पाये जानेवाले भाव और अनेक जीवमें एक समयमें या भिन्न भिन्न समयमें पाये जानेवाले भाव प्रसङ्ग-वश लिखे जाते हैं । पहले तीन गुणस्थानोंमें औद्योगिक, ज्ञाद्योपशमिक और पारिणामिक, ये तीन भाव चौथेसे ग्यारहवें तक आठ गुणस्थानोंमें पाँचों भाग बारहवें गुणस्थानमें औपशमिकके सिवाय चार भाव और तेरहवें तथा चौदहवें गुणस्थानमें औपशमिक-ज्ञाद्योपशमिकके सिवाय तीन भाव होते हैं ।

अनेक जीवोंको अपेक्षासे गुणस्थानोंमें भावोंके उक्त भेद—

ज्ञाद्योपशमिक—पहले दो गुणस्थानोंमें तीन अज्ञान, चक्षु आदि दो दर्शन, दान आदि पाँच लब्धिर्था, ये १०, तीसरेमें तीन ज्ञान, तीन दर्शन, मिश्रदृष्टि, पाँच लब्धिर्था, ये १२, चौथेमें तीसरे गुणस्थानवाले १२ किन्तु मिश्रदृष्टिके स्थानमें सम्यक्त्व, पाँचवेंमें चौथे गुणस्थानवाले बारह तथा देशविरति, कुल १३, छठे, सातवेंमें उक्त तेरहमेंसे देश-विरतिकी घटाकर उनमें सर्वविरति योग मन पर्यवज्ञान मिलानेमें १४, आठवें, नौवें और दसवें गुणस्थानमें उक्त चौदहमेंसे सम्यक्त्वके सिवाय शेष १३, ग्यारहवें बारहवें गुणस्थानमें उक्त तेरहमेंसे चारित्रिकी छोड़कर शेष १० ज्ञाद्योपशमिक भाव हैं । तेरहवें और चौदहवेंमें ज्ञाद्योपशमिकभाव नहीं हैं ।

औद्योगिक—पहले गुणस्थानमें अज्ञान आदि २१, दूसरेमें मिथ्यात्वके सिवाय २० तीसरे-चौथेमें अज्ञानको छोड़ १६, पाँचवेंमें देवगति, नारकगतिके सिवाय उक्त उन्नीसमेंसे शेष १७, छठेमें तिर्यञ्चगति और अमयम घटाकर १५, सातवेंमें कृप्य आदि तीन लेश्याओंको छोड़कर उक्त पन्द्रहमेंसे शेष १२ आठवें नौवेंमें तेज और पद्म लेश्याके सिवाय १०, दसवेंमें क्रोध, मान, माया और तीन वेदके सिवाय उक्त दसमेंसे शेष ४ ग्यारहवें, बारहवें और तेरहवें गुणस्थानमें मज्जननलोभको छोड़ शेष ३ और चौदहवें गुणस्थानमें शुद्धलेश्याके सिवाय तीनमेंसे मनुष्यगति और अमिदत्व ये दो औद्योगिकभाव हैं ।

धार्मिक—पहले तीन गुणस्थानोंमें धार्मिकभाव नहीं हैं । चौथेमें ग्यारहवें तक आठ गुणस्थानोंमें सम्यक्त्व, बारहवेंमें सम्यक्त्व और चारित्र्य दो और तेरहवें चौदहवें दो गुणस्थानोंमें न धार्मिकभाव हैं ।

औपशमिक—पहले तीन और बारहवें आदि तीन, इन छह गुणस्थानोंमें औपशमिकभाव नहीं हैं । चौथेमें आठवें तक पाँच गुणस्थानोंमें सम्यक्त्व, नौवेंमें ग्यारहवें तक तीन गुणस्थानोंमें सम्यक्त्व और चारित्र्य, ये दो औपशमिकभाव हैं ।

पारिणामिक—पहले गुणस्थानमें जीवत्व आदि तीनों, दूसरेसे बारहवें तक ग्यारह गुणस्थानोंमें जीवत्व, भव्यत्व दो और तेरहवें-चौदहवेंमें जीवत्व ही पारिणामिकभाव है । भव्यत्व अनादि-मान्त है । क्योंकि सिद्ध-भवस्थामें उसका अभाव हो जाता है । धातिकर्म क्षय होनेके बाद सिद्ध-भवस्था प्राप्त होनेमें बहुत विलम्ब नहीं लगता, इस अपेक्षासे तेरहवें-चौदहवें गुणस्थानमें भव्यत्व पूर्वाचार्योंने नहीं माना है ।

गोम्मटसार-कर्मकाण्ड की ८२० से ८७५ तककी गाथाओंमें स्थान-गत तथा पद-गत शङ्क-द्वारा भावोंका बहुत विस्तारपूर्वक वर्णन किया है ।

एक-जीवाश्रित भावोंक उत्तर मेद —

ज्ञानोपशमिक—पहले दो गुणस्थानमें प्रति-श्रुत दो या विभक्तसहित तीन अज्ञान, अचक्षु एक या चक्षु-अचक्षु दो दर्शन दान आदि पाँच लब्धियों, तीसरेमें दो या तीन ज्ञान, दो या तीन दर्शन, गिरदृष्टि, पाँच लब्धियों, चौथेमें दो या तीन ज्ञान, अपर्याप्त-भवस्थामें अचक्षु एक या अश्रमिहित दो दर्शन और पर्याप्त अवस्थामें दो या तीन दर्शन, सम्यक्त्व, पाँच लब्धियों पाचवेंमें दो या तीन ज्ञान, दो या तीन दर्शन, सम्यक्त्व, देशविरति, पाँच लब्धियों छठे मातृत्वमें दो तीन या नन पर्यायपर्यन्त चार ज्ञान, दो या तीन दर्शन, सम्यक्त्व, चारित्र्य, पाँच लब्धियों आठवें, नौवें और दसवेंमें सम्यक्त्वको छोड़ छठे और सातवें गुणस्थानवाले सब ज्ञानोपशमिक भाव । ग्यारहवें-बारहवेंमें चारित्र्यको छोड़ दसवें गुणस्थानवाले सब भाव ।

औद्यिक—पहले गुणस्थानमें अज्ञान, प्रमिद्धत्व, असयम, एक लेश्या, एक कपाय, एक गति, एक वेद और मिथ्यात्व, दूसरेमें मिथ्यात्वको छोड़ पहले गुणस्थानवाले सब औद्यिक, तीसरे, चौथे और पाँचवेंमें अज्ञानको छोड़ दूसरेवाले सब, छठेमे लेकर नौवें तकमें असयमके सिवाय पाँचवेंवाले मद, दसवेंमें वेदके सिवाय नौवेंवाले सब, ग्यारहवें बारहवेंमें कपायके सिवाय दसवेंवाले सब, तेरहवेंमें प्रमिद्धत्व, लेश्या और गति, चौदहवेंमें गति और असिद्धत्व ।

साधिक—चौथेन ग्यारहव गुणस्थान तकमें सम्यक्त्व, बारहवेंमें सम्यक्त्व और चारित्र्य दो और तेरहवें चौदहवेंमें—नौ साधिकभाव ।

औपशमिक—चौथेमे आठवें तक सम्यक्त्व, नौवेंमे ग्यारहवें तक सम्यक्त्व और चारित्र्य ।

पारिणामिक—पहलेमें जाना, दूसरेमें बारहवें तकमें जोषण और भव्यत्व दो, तेरहवें और चौदहवेंमें एक जीवत्व ।

परिशिष्ट नं० १ ।

श्वेताम्बरीय तथा दिगम्बरीय संप्रदायके [कुछ] समान
तथा असमान मन्तव्य ।

(क)

निश्चय और व्यवहार-दृष्टिसे जीव शब्दकी व्याख्या दोनों संप्रदायमें तुल्य है । पृष्ठ-४ । इस सम्बन्धमें जीवकाण्डका 'प्राणाधिकार' प्रकरण और उसकी टीका देखने योग्य है ।

मार्गणास्थान शब्दकी व्याख्या दोनों संप्रदायमें समान है । पृष्ठ-४ ।

गुणस्थान शब्दकी व्याख्या गैली कर्मग्रन्थ और जीवकाण्डमें भिन्नसी है, पर उसमें तात्त्विक अर्थ-भेद नहीं है । पृ०-४ ।

उपयोगका स्वरूप दोनों संप्रदायोंमें समान माना गया है । पृ०-५ ।

कर्मग्रन्थमें अपर्याप्त संज्ञीको तीन गुणस्थान माने हैं, किन्तु गोम्मटसारमें पाँच माने हैं । इस प्रकार दोनोंका संख्याविषयक मत-भेद है, तथापि वह अपेक्षाकृत है, इसलिये वास्तविक दृष्टिसे उसमें समानता ही है । पृ०-१० ।

केवलज्ञानीके विषयमें संज्ञित्व तथा असंज्ञित्वका व्यवहार दोनों संप्रदायके शास्त्रोंमें समान है । पृ०-१३ ।

वायुकायके शरीरकी ध्वजाकारता दोनों संप्रदायको मान्य है । पृ०-२० ।

छात्रस्थिक उपयोगोंका काल-मान अन्तर्मुहूर्त-प्रमाण दोनों संप्रदायोंको मान्य है । पृ०-२०, नोट ।

भावलेख्याके सम्बन्धकी स्वरूप, ऋष्टान्त आदि अनेक बातें दोनों सम्प्रदायमें तुल्य हैं । पृ०-३३ ।

चौदह मार्गणाओंका अर्थ दोनों सम्प्रदायमें समान है तथा उनकी मूल गाथाएँ भी एकसी है । पृ०-४७, नोट ।

सम्यक्त्वकी व्याख्या दोनों सम्प्रदायमें तुल्य है । पृ०-५०, नोट ।

व्याख्या कुछ भिन्नसी होनेपर भी आहारके स्वरूपमें दोनों सम्प्रदायका तात्त्विक भेद नहीं है । श्रताम्बर-ग्रन्थोंमें सर्वत्र आहारके तीन भेद हैं और दिगम्बर-ग्रन्थोंमें कहीं छह भेद भी मिलते हैं । पृ०-५०, नोट ।

परिहारविशुद्धसयमका अधिकारी कितनी उम्रका होना चाहिये, उसमें कितना ज्ञान आवश्यक है और वह संयम किसके समीप ग्रहण किया जा सकता और उसमें विहार आदिका कालनियम कैसा है, इत्यादि उसके सम्बन्धकी बातें दोनों सम्प्रदायमें बहुत अंशमें समान हैं । पृ०-५९, नोट ।

ध्यायिकसम्यक्त्व जिनकालिक मनुष्यको होता है, यह बात दोनों सम्प्रदायको इष्ट है । पृ०-६६, नोट ।

केवलीमें द्रव्यमनका सम्बन्ध दोनों सम्प्रदायमें इष्ट है । पृ०-१०१, नोट ।

मिश्रसम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें मति आदि उपयोगों की ज्ञान-अज्ञान उभयरूपता गोम्मतसारमें भी है । पृ०-१०९, नोट ।

गर्भज मनुष्योंकी संख्याके सूचक उन्तीस अङ्क दोनों सम्प्रदायमें तुल्य हैं । पृ०-११७, नोट ।

इन्द्रियमार्गणामे द्वीन्द्रिय आदिका और कायमार्गणामें तेज - काय आदिका विशेषाधिकत्व दोनों सम्प्रदायमें समान इष्ट है । पृ०-१०२, नोट ।

वक्रगतिमें विग्रहोंकी संख्या दोनों सम्प्रदायमें समान है । फिर भी श्वेताम्बरीय ग्रन्थोंमें कहीं-कहीं जो चार विग्रहोंका मतान्तर पाया जाता है, वह दिगम्बरीय ग्रन्थोंमें देखनेमें नहीं आया । तथा वक्रगतिका काल-मान दोनों सम्प्रदायमें तुल्य है । वक्रगतिमें अनाहारकत्वका काल मान, व्यवहार और निश्चय, दो दृष्टियोंसे विचारा जाता है । इनमेंसे व्यवहार-दृष्टिके अनुसार श्वेताम्बर-प्रसिद्ध तत्त्वार्थ-में विचार है और निश्चय-दृष्टिके अनुसार दिगम्बर-प्रसिद्ध तत्त्वार्थमें विचार है । अत एव इस विषयमें भी दोनों सम्प्रदायका वास्तविक मत-भेद नहीं है । पृ०-१४३ ।

अवाधिदर्शनमें गुणस्थानोंकी संख्याके विषयमें सैद्धान्तिक एक और कर्मग्रन्थिक दो, ऐसे जो तीन पक्ष हैं, उनमेंसे कर्मग्रन्थिक दोनों ही पक्ष दिगम्बरीय ग्रन्थोंमें मिलते हैं । पृ०-१४६ ।

केवलज्ञानीमें आहारकत्व, आहारका कारण असातवेदनीयका चन्दय और औदारिक पुद्गलोंका ग्रहण, ये तीनों बातें दोनों सम्प्रदाय में समान मान्य हैं । पृ०-१४८ ।

गुणस्थानमें जीवस्थानका विचार गोम्मटसारमें कर्मग्रन्थकी अपेक्षा कुछ भिन्न जान पड़ता है । पर वह अपेक्षाकृत होनेसे वस्तुतः कर्मग्रन्थके समान ही है । पृ०-१६१, नोट ।

गुणस्थानमें उपयोगकी संख्या कर्मग्रन्थ और गोम्मटसारमें तुल्य है । पृ०-१६७, नोट ।

एकेन्द्रियमें सासादनभाव मानने और न माननेवाले, ऐसे जो

दो पक्ष श्वेताम्बर-ग्रन्थोंमें हैं, दिगम्बर-ग्रन्थोंमें भी हैं । पृ०-१७१, नोट ।

श्वेताम्बर-ग्रन्थोंमें जो कही कर्मबन्धके चार हेतु, कहीं दो हेतु और कहीं पाँच हेतु कहे हुए हैं; दिगम्बर-ग्रन्थोंमें भी वे सब वाणित हैं । पृ०-१७४, नोट ।

बन्ध-हेतुओंके उत्तर भेद आदि दोनों संप्रदायमें समान हैं । पृ०-१७५, नोट ।

सामान्य तथा विशेष बन्ध हेतुओंका विचार दोनों संप्रदायके ग्रन्थोंमें है । पृ०-१८१, नोट ।

एक संख्याके अर्थमें रूप शब्द दोनों सम्प्रदायके ग्रन्थोंमें मिलता है । पृ०-२१८, नोट ।

कर्मग्रन्थमें वर्णित दस तथा छह क्षेप त्रिलोकसारमें भी हैं । पृ०-२२१, नोट ।

उत्तर प्रकृतियोंके मूल बन्ध-हेतुका विचार जो सर्वार्थासाद्धिमें है, वह पञ्चसंग्रहमें किये हुए विचारसे कुछ भिन्नसा होनेपर भी वस्तुतः उसके समान ही है । पृ०-२२७ ।

कर्मग्रन्थ तथा पञ्चसंग्रहमें एक-जीवाश्रित भावोंका जो विचार है, गोम्मटसारमें बहुत अंशोंमें उसके समान ही वर्णन है । पृ०-२२९ ।

(ख)

श्वेताम्बर-ग्रन्थोंमें तेजःकायको वैक्रियशरीरका कथन नहीं है, पर दिगम्बर-ग्रन्थोंमें है । पृ०-१९, नोट

श्वेताम्बर संप्रदायकी अपेक्षा दिगम्बर संप्रदायमें संज्ञि-असंज्ञीका व्यवहार कुछ भिन्न है । तथा श्वेताम्बर-ग्रन्थोंमें हेतुवादोपदेशिकी

आदि सजाओंका विस्तृत वर्णन है, पर दिगम्बर-ग्रन्थोंमें नहीं है ।
पृ०-३९ ।

श्वेताम्बर-शास्त्र-प्रसिद्ध करणपर्याप्त शब्दके स्थानमें दिगम्बर-शास्त्रमें निर्वृत्त्यपर्याप्त शब्द है । व्याख्या भी दोनों शब्दोंकी कुछ भिन्न है । पृ०-४१ ।

श्वेताम्बर-ग्रन्थोंमें केवलज्ञान तथा केवलदर्शनका क्रमभावित्व, सहभावित्व और अभेद, ये तीन पक्ष हैं, परन्तु दिगम्बर-ग्रन्थोंमें सहभावित्वका एक ही पक्ष है । पृ०-४३ ।

लड्या तथा आयुके बन्धाबन्धकी अपेक्षामें कपायके जो चौदह और बीस भेद गोम्मटसारमें हैं, वे श्वेताम्बर-ग्रन्थोंमें नहीं देखे गये । पृ०-५५, नोट ।

अपर्याप्त अवस्थामें औपशामिकसम्यक्त्व पाये जाने और न पाये जानेके सबन्धमें दो पक्ष श्वेताम्बर ग्रन्थोंमें हैं, परन्तु गोम्मटसारमें उक्त दोमेंसे पहिला पक्ष ही है । पृ०-५०, नोट ।

अज्ञान-त्रिक्रममें गुणस्थानोंकी सख्याके सबन्धमें दो पक्ष कर्म-ग्रन्थमें मिलते हैं, परन्तु गोम्मटसारमें एक ही पक्ष है । पृ०-८२, नोट
गोम्मटसारमें नारकोंकी सख्या कर्मग्रन्थ-वर्णित संख्यासे भिन्न है । पृ०-११९, नोट ।

द्रव्यमनका आकार तथा स्थान दिगम्बर संप्रदायमें श्वेताम्बरकी अपेक्षा भिन्न प्रकारका माना है और तीन योगोंके बाह्याभ्यन्तर कारणोंका वर्णन राजवार्तिकमें बहुत स्पष्ट किया है । पृ०-१३४ ।

मन-पर्यायज्ञानके योगोंकी संख्या दोनों सम्प्रदायमें तुल्य नहीं है । पृ०-१५४ ।

श्वेताम्बर-ग्रन्थोमे जिस अर्थकेलिये आयोजिकाकरण, आवर्जित-करण और आवश्यककरण, ऐसी तीन सद्भाएँ मिलती हैं, दिगम्बर-ग्रन्थोमे उस अर्थकेलिये सिर्फ आवर्जितकरण, यह एक सख्या है ।
पृ०-१५५ ।

श्वेताम्बर ग्रन्थोमें कालको स्वतन्त्र द्रव्य भी माना है और उपचरित भी । किन्तु दिगम्बर ग्रन्थोमे उसको स्वतन्त्र ही माना है । स्वतन्त्र पक्षमे भी कालका स्वरूप दोनो संप्रदायके ग्रन्थोमे एकसा नहीं है । पृ०-१५७ ।

किसी-किसी गुणस्थानमे योगोकी सख्या गोम्मटसारमे कर्म-ग्रन्थकी अपेक्षा भिन्न है । पृ०-१६३, नोट ।

दूसरे गुणस्थानके समय ज्ञान तथा अज्ञान माननेचाल ऐसे दो पक्ष श्वेताम्बर-ग्रन्थोमे हैं, परन्तु गोम्मटसारमे सिर्फ दूसरा पक्ष है । पृ०-१६९, नोट ।

गुणस्थानोमे लेख्याकी सख्याके संबन्धमें श्वेताम्बर-ग्रन्थोमें दो पक्ष हैं और दिगम्बर-ग्रन्थोमे सिर्फ एक पक्ष है । पृ०-१७२, नोट ।

[जीव सम्यक्त्वसाहित मरकर स्त्रीरूपमें पैदा नहीं होता, यह बात दिगम्बर संप्रदायको मान्य है, परन्तु श्वेताम्बर संप्रदायको यह मन्तव्य इष्ट नहीं हो सकता, क्योंकि उसमे भगवान् महिनाथका स्त्रीवेद तथा सम्यक्त्वसाहित उत्पन्न होना माना गया है ।]

परिशिष्ट नं० २ ।

कार्मग्रन्थिकों और सैद्धान्तिकोंका मत-भेद ।

सूक्ष्म एकेन्द्रिय आदि इस जीवस्थानोंमें तीन उपयोगोंका कथन कार्मग्रन्थिक मतका फलित है । सैद्धान्तिक मतके अनुसार तो छह जीवस्थानोंमें ही तीन उपयोग फलित होते हैं और द्वीन्द्रिय आदि शेष चार जीवस्थानोंमें पाँच उपयोग फलित होते हैं । पृ०-२२, नोट ।

अवधिदर्शनमें गुणस्थानोंकी सख्याके सवन्धमें कार्मग्रन्थिकों तथा सैद्धान्तिकोंका मत-भेद है । कार्मग्रन्थिक उसमें नौ तथा दस गुणस्थान मानते हैं और सैद्धान्तिक उसमें बारह गुणस्थान मानते हैं । पृ०-१४६ ।

सैद्धान्तिक दूसरे गुणस्थानमें ज्ञान मानते हैं, पर कार्मग्रन्थिक उसमें अज्ञान मानते हैं । पृ०-१६९, नोट ।

वैक्रिय तथा आहारक-शरीर बनाते और त्यागते सन्नय कौनसा योग मानना चाहिये, इस विषयमें कार्मग्रन्थिकोंका और सैद्धान्तिकोंका मत-भेद है । पृ०-१७०, नोट ।

सिद्धान्ती एकेन्द्रियमें सामादनभाव नहीं मानते, पर कार्मग्रन्थिक मानते हैं । पृ०-१७१, नोट ।

ग्रन्थिभेदके अनन्तर कौनसा सम्यक्त्व होता है, इस विषयमें सिद्धान्त तथा कर्मग्रन्थका मत-भेद है । पृ०-१७१ ।

श्वेताम्बर-ग्रन्थोंमें जिस अर्थकेलिये आयोजिकाकरण, आवर्जित-करण और आवश्यकरूपकरण, ऐसी तीन संज्ञाएँ मिलती हैं, दिगम्बर-ग्रन्थोंमें उस अर्थकेलिये सिर्फ आवर्जितकरण, यह एक सख्या है । पृ०-१५५ ।

श्वेताम्बर-ग्रन्थोंमें कालको स्वतन्त्र द्रव्य भी माना है और उपचरित भी । किन्तु दिगम्बर ग्रन्थोंमें उसको स्वतन्त्र ही माना है । स्वतन्त्र पक्षमें भी कालका स्वरूप दोनों संप्रदायके ग्रन्थोंमें एकसा नहीं है । पृ०-१५७ ।

किसी-किसी गुणस्थानमें योगोंकी सख्या गोम्मटसारमें कर्म-ग्रन्थकी अपेक्षा भिन्न है । पृ०-१६३, नोट ।

दूसरे गुणस्थानके समय ज्ञान तथा अज्ञान माननेवाले ऐसे दो पक्ष श्वेताम्बर-ग्रन्थोंमें हैं, परन्तु गोम्मटसारमें सिर्फ दूसरा पक्ष है । पृ०-१६९, नोट ।

गुणस्थानोंमें लेख्याकी सख्याके संबन्धमें श्वेताम्बर-ग्रन्थोंमें दो पक्ष हैं और दिगम्बर-ग्रन्थोंमें सिर्फ एक पक्ष है । पृ०-१७२, नोट ।

[जीव सम्यक्त्वसहित मरकर स्त्रीरूपमें पैदा नहीं होता, यह बात दिगम्बर संप्रदायको मान्य है, परन्तु श्वेताम्बर संप्रदायको यह मन्तव्य इष्ट नहीं हो सकता, क्योंकि ^{कर्म} ^{का} ^{अर्थ} ^{है} ।] अथका स्त्रीवेद तथा सम्यक्त्वसहित उत्पन्न

परिशिष्ट नं० २ ।

कर्मग्रन्थिओं और सैद्धान्तिकोंका मत-भेद ।

सूक्ष्म एकेन्द्रिय आदि दस जीवस्थानोंमें तीन उपयोगोंका कथन कर्मग्रन्थिक मतका फलित है । सैद्धान्तिक मतके अनुसार तो छह जीवस्थानोंमें ही तीन उपयोग फलित होते हैं और द्वीन्द्रिय आदि शेष चार जीवस्थानोंमें पाँच उपयोग फलित होते हैं । पृ०-२२, नोट ।

अवधिदर्शनमें गुणस्थानोंकी संख्याके संबन्धमें कर्मग्रन्थिओं तथा सैद्धान्तिकोंका मत-भेद है । कर्मग्रन्थिक उसमें नौ तथा उन गुणस्थान मानते हैं और सैद्धान्तिक उसमें बारह गुणस्थान मानते हैं । पृ०-१४६ ।

सैद्धान्तिक दूसरे गुणस्थानमें ज्ञान मानते हैं, पर कर्मग्रन्थिक उसमें अज्ञान मानते हैं । पृ०-१६५, नोट ।

वैक्रिय तथा आहारक-शरीर बनाते और त्यागते समय कौनसा योग मानना चाहिये, इस विषयमें कर्मग्रन्थिओंका और सैद्धान्तिकोंका मत-भेद है । पृ०-१७०, नोट ।

सिद्धान्ती एकेन्द्रियमें सासादनभाव नहीं मानते, पर कर्मग्रन्थिक मानते हैं । पृ०-१७१, नोट ।

ग्रन्थिभेदके अनन्तर कौनसा मर्म्यस्त्व होता है, इस विषयमें सिद्धान्त तथा कर्मग्रन्थिका मत-भेद है । पृ०-१७१ ।

परिशिष्ट नं० ३ ।

चौथा कर्मग्रन्थ तथा पञ्चसंग्रह ।

जीवस्थानोंमें योगका विचार पञ्चसंग्रहमें भी है । पृ०—
१५, नोट ।

अपर्याप्त जीवस्थानके योगके संबन्धका मत-भेद जो इस कर्म-
ग्रन्थमें है, वह पञ्चसंग्रहकी टीकामें विस्तारपूर्वक है । पृ०—१६ ।

जीवस्थानोंमें उपयोगका विचार पञ्चसंग्रहमें भी है । पृ०—
२०, नोट ।

कर्मग्रन्थकारने विभङ्गज्ञानमें दो जीवस्थानोंका और पञ्चसंग्रह-
कारने एक जीवस्थानका उल्लेख किया है । पृ०—६८, नोट ।

अपर्याप्त-अवस्थामें औपशमिकसम्यक्त्व पाया जा सकता है, यह
वात पञ्चसंग्रहमें भी है । पृ०—७० नोट ।

पुरुषोंसे स्त्रियोंकी संख्या अधिक होनेका वर्णन पञ्चसंग्रहमें है ।
पृ०—१२५, नोट ।

पञ्चसंग्रहमें भी गुणस्थानोंको लेकर योगोंका विचार है ।
पृ०—१६३, नोट ।

गुणस्थानमें उपयोगका वर्णन पञ्चसंग्रहमें है । पृ०—१६७, नोट ।

बन्ध-हेतुओंके उत्तर भेद तथा गुणस्थानोंमें मूल बन्ध-हेतु-
ओंका विचार पञ्चसंग्रहमें है । पृ०—१७५, नोट ।

सामान्य तथा विशेष बन्ध-हेतुओंका वर्णन पञ्चसंग्रहमें विस्तृत
है । पृ०—१८१, नोट ।

गुणस्थानोंमें बन्ध, उदय आविष्कार विचार पञ्चसंग्रहमें है ।
पृ०-१८७, नोट ।

गुणस्थानोंमें अल्प-बहुत्वका विचार पञ्चसंग्रहमें है । पृ०-
१९२, नोट ।

कर्मके भाव पञ्चसंग्रहमें हैं । पृ०-२०४, नोट ।

उत्तर प्रकृतिओंके मूल बन्ध हेतुका विचार कर्मग्रन्थ और
पञ्चसंग्रहमें भिन्न-भिन्न शैलीका है । पृ०-२२७ ।

एक जीवाश्रित भावोंकी संख्या मूल कर्मग्रन्थ तथा मूल पञ्च-
संग्रहमें भिन्न नहीं है, किन्तु दोनोंकी व्याख्याओंमें देखने योग्य
योद्धासा विचार-भेद है । पृ०-२२९ ।

परिशिष्ट नं० ४ ।

ध्यान देने योग्य कुछ विशेष-विशेष स्थल ।

जीवस्थान, मार्गणास्थान और गुणस्थानका पारस्परिक अन्तर ।

पृ०-५ ।

परभवकी आयु बाँधनेका समय-विभाग अधिकारी-भेदके अनुसार किम-किम प्रकारका है ? इसका खुलासा । पृ०-२५, नोट ।

उद्धारणा किम प्रकारके कर्मकी होती है और वह कब तक हो सकती है ? इस विषयका नियम । पृ०-२६, नोट ।

द्रव्य-लेख्याके स्वरूपके सम्बन्धमें कितने पक्ष हैं ? उन सबका आशय क्या है ? भावलेख्या क्या वस्तु है और महाभारतमें, योग-दर्शनमें तथा गंगालङ्कके मतमें लेख्याके स्थानमें कैसी कल्पना है ? इत्यादिका विचार । पृ०-३३ ।

शास्त्रमें एकेन्द्रिय, द्वैन्द्रिय आदि जो इन्द्रिय-सोपेक्ष प्राणियोंका विभाग है वह किस अपेक्षासे ? तथा इन्द्रियके कितने भेद-प्रभेद हैं और उनका क्या स्वरूप है ? इत्यादिका विचार । पृ०—३६ ।

संज्ञाका तथा उसके भेद-प्रभेदोंका स्वरूप और संज्ञित्व तथा असंज्ञित्वके व्यवहारका नियामक क्या है ? इत्यादिपर विचार । पृ०—३८ ।

अपर्याप्त तथा पर्याप्त और उसके भेद आदिका स्वरूप तथा पर्याप्तिका स्वरूप । पृ०-४० ।

केवलज्ञान तथा केवलदर्शनके क्रमभावित्व, सहभावित्व और अभेद, इन तीन पक्षोंकी मुख्य-मुख्य दलीलें तथा उक्त तीन पक्ष किस-किस नयकी अपेक्षासे हैं ? इत्यादिका वर्णन । पृ०—४३ ।

बोलने तथा सुननेकी शक्ति न होनेपर भी एकेन्द्रियमें श्रुत-उप-योग स्वीकार किया जाता है, सो किस तरह ? इसपर विचार ।
पृ०-४५ ।

पुरुष व्यक्तिमें स्त्री योग्य और स्त्री व्यक्तिमें पुरुष-योग्य भाव पाये जाते हैं और कभी तो किसी एक ही व्यक्तिमें स्त्री-पुरुष दोनोंके बाह्याभ्यन्तर लक्षण होते हैं । इसके विश्वस्त सबूत । पृ०-५३, नोट ।

श्रावकोंकी दया जो सवाविश्वाकही जाती है, उसका खुलासा ।
पृ०-६१, नोट ।

मन पर्याय-उपयोगको कोई आचार्य दर्शनरूप भी मानते हैं, इसका प्रमाण । पृ०-६२, नोट ।

जातिभय किसको कहते हैं ? इसका खुलासा । पृ०-६५, नोट ।

औपशामिकसम्यक्त्वमें दो जीवस्थान माननेवाले और एक जीवस्थान माननेवाले आचार्य अपने-अपने पक्षकी पुष्टिकेलिये अर्थात् अवस्थामे औपशामिकसम्यक्त्व पाये जाने और न पाये जानेके विषयमे क्या-क्या युक्ति देने हैं ? इसका सविस्तर वर्णन ।
पृ०-७०, नोट ।

समूर्च्छिम मनुष्योंकी उत्पत्तिके क्षेत्र और स्थान तथा उनकी आयु और योग्यता जाननकेलिये आगमिक प्रमाण । पृ०-७२, नोट ।

स्वर्गसे च्युत होकर देव किन स्थानोंमें पैदा होते हैं ? इसका कथन । पृ०-७३, नोट ।

चक्षुर्दर्शनमें कोई तीन ही जीवस्थान मानते हैं और यह मत-भेद इन्द्रियपर्याप्तिकी भिन्न-भिन्न
इसका सप्रमाण कथन । पृ०-७६, नोट ।

कर्मग्रन्थमें असंखी पञ्चेन्द्रियको स्त्री और

माने हैं और सिद्धान्तमें एक नपुंसक, सो किस अपेक्षासे ? इसका प्रमाण । पृ०-७८, नोट ।

अज्ञान-त्रिकमें दो गुणस्थान माननेवालोका तथा तीन गुणस्थान माननेवालोका आशय क्या है ? इसका खुलासा । पृ०—८२ ।

कृष्ण आदि तीन अशुभ लक्ष्याओंमें छह गुणस्थान इस कर्म-ग्रन्थमें माने हुए हैं और पञ्चसंग्रह आदि ग्रन्थोंमें उक्त तीन लक्ष्याओंमें चार गुणस्थान माने हैं । सो किस अपेक्षासे ? इसका प्रमाण-पूर्वक खुलासा । पृ०—८८ ।

जब मरणके समय ग्यारह गुणस्थान पाये जानेका कथन है, वव विप्रहृगतिमें तीन ही गुणस्थान कैसे माने गये ? इसका खुलासा । पृ०-८९ ।

स्त्रीवेदमें तेरह योगोंका तथा वेद सामान्यमें बारह उपयोगोंका और नौ गुणस्थानोंका जो कथन है, सो द्रव्य और भावमेंसे किस-किस प्रकारके वेदको लेनेसे घट सकता है ? इसका खुलासा । पृ०-९७, नोट ।

उपशमसम्यक्त्वके योगोंमें औदारिकमिश्रयोगका परिगणन है, जो किस तरह सम्भव है ? इसका खुलासा । पृ०-९८ ।

मार्गणाओंमें जो अल्पाबहुत्वका विचार कर्मग्रन्थमें है, वह आगम आदि किन प्राचीन ग्रन्थोंमें है ? इसकी सूचना । पृ०-११५, नोट ।

कालकी अपेक्षा क्षेत्रकी सूक्ष्मताका सप्रमाण कथन । पृ०-१७७नोट ।

शुद्ध, पद्म और तेजो-लक्ष्यावालोंके संख्यातगुण अल्प-बहुत्वपर शङ्का-समाधान तथा उस विषयमें टबाकारका मन्तव्य । पृ०-१३०, नोट

तीन योगोंका स्वरूप तथा उनके बाह्य-आभ्यन्तर कारणोंका स्पष्ट कथन और योगोंकी संख्याके विषयमें शङ्का-समाधान तथा द्रव्यमन, रज्यवचन और शरीरका स्वरूप । पृ०-१३४, ।

सम्यक्त्व सहेतुक है या निर्हेतुक ? क्षायोपशमिक आदि भेदोंका आधार, औपशमिक और क्षायोपशमिक-सम्यक्त्वका आपसमें अन्तर, क्षायिकसम्यक्त्वकी उन दोनोंसे विशेषता, कुल शङ्का-समाधान, विपाकोदय और प्रदेशोदयका स्वरूप, क्षयोपशम तथा उपशम-शब्दोंकी व्याख्या, एव अन्य प्रासङ्गिक विचार । पृ०-१३६ ।

अपर्याप्त-अवस्थामें इन्द्रियपर्याप्ति पूर्ण होनेके पहिले चक्षुर्दर्शन नहीं माने जाने और चक्षुर्दर्शन माने जानेपर प्रमाणपूर्वक विचार । पृ०-१४१ ।

वक्रगतिके सम्बन्धमें तीन बातोंपर सविस्तर विचार.- (१) वक्रगतिके विग्रहोंकी संख्या, (२) वक्रगतिका काल-मान और (३) वक्रगतिमें अनाहारकत्वका काल-मान । पृ०-१४३ ।

अवधिदर्शनमें गुणस्थानोंकी संख्याके विषयमें पक्ष-भेद तथा प्रत्येक पक्षका तात्पर्य अर्थात् विभङ्गज्ञानसे अवधिदर्शनका भेदाभेद । पृ०-१४६ ।

श्वेताम्बर दिगम्बर सप्रदायमें कवलाहार-विषयक मत-भेदका समन्वय । पृ०-१४८ ।

केवलज्ञान प्राप्त कर सकनेवाली स्त्रीजातिकेलिये श्रुतज्ञान-विशेषका अर्थात् दृष्टिवादके अध्ययनका निषध करना, यह एक प्रकारसे विरोध है । इस सम्बन्धमें विचार तथा नय-दृष्टिसे विरोधका परिहार । पृ०-१४९ ।

चक्षुर्दर्शनके योगोंमेंसे औदारिकमिश्रयोगका वर्जन किया है, सो किस तरह सम्भव है ? इस विषयपर विचार । पृ०-१५४ ।

केवलिसमुद्धातसम्बन्धी अनेक विषयोंका वर्णन, उपनिषदोंमें तथा गीतामें जो आत्माकी व्यापकताका वर्णन है, उसका जैन-दृष्टिसे मिलान और केवलिसमुद्धात-जैसी क्रियाका वर्णन अन्य किस दर्शनमें है ? इसकी सूचना । पृ०-१५५ ।

जैनदर्शनमें तथा जैनेतर-दर्शनमें कालका स्वरूप किस-किस प्रकारका माना है ? तथा उसका वास्तविक स्वरूप कैसा मानना चाहिये ? इसका प्रमाणपूर्वक विचार । पृ०-१५७ ।

छह लेश्याका सम्बन्ध चार गुणस्थान तक मानना चाहिये या छह गुणस्थान तक ? इस सम्बन्धमें जो पक्ष हैं, उनका आशय तथा शुभ भावलेश्याके अशुभ द्रव्यलेश्या और अशुभ द्रव्यलेश्याके समय शुभ भावलेश्या, इस प्रकार लेश्याओकी विषमता किन जीवोंमें होती है ? इत्यादि विचार । पृ०-१७२, नोट ।

कर्मबन्धके हेतुओकी भिन्न-भिन्न संख्या तथा उसके सम्बन्धमें कुछ विशेष ऊहापोह । पृ०-१७४, नोट ।

आभिग्रहिक, अनाभिग्रहिक और आभिनिवेशिक-मिथ्यात्वका शास्त्रीय खुलासा । पृ०-१७६, नोट ।

तीर्थकरनामकर्म और आहारक द्विक, इन तीन प्रकृतियोंके बन्धको कहीं कषाय हेतुक कहा है और कहीं तीर्थकरनामकर्मके बन्धको सम्यक्त्व-हेतुक तथा आहारक द्विकके बन्धको संयम हेतुक, सो किस अपेक्षासे ? इसका खुलासा । पृ० १८१, नोट ।

छह भाव और उनके भेदोंका वर्णन अन्यत्र कहाँ-कहाँ मिलता है ? इसकी सूचना । पृ०-१९६, नोट ।

मति आदि अज्ञानोंको कहीं क्षायोपशमिक और कहीं औदयिक कहा है, सो किस अपेक्षासे ? इसका खुलासा । पृ०-१९९, नोट ।

संख्याका विचार अन्य कहाँ कहाँ और किस किस प्रकार है ? इसका निर्देश । पृ०-२०८, नोट ।

युगपद् तथा भिन्न भिन्न समयमें एक या अनेक जीवाभित्त पाये जानेवाले भाव और अनेक जीवोंकी अपेक्षासे गुणस्थानोंमें जो क उत्तर भेद । पृ०-२३१ ।

अनुवाद-गत पारिभाषिक शब्दों का कोष

शब्द । पृष्ठ । पङ्क्ति ।

अ ।

अच्छाद्गस्थिकयथाख्यात	६१	२०
[अध्यवसाय]	२२३	१३
अनुभवसज्ञा	३८	६
[अनुभाग]	२२३	१३
[अनुभागबन्धस्थान]	„	१६
अन्तरकरण	१४०	४
[अन्तर्मुहूर्त]	२८	१
[अपवर्तनाकरण]	६	२
[अबाधाकाल]	६	१
अभवस्थ-अयोगी	१९४	२५
असत्कल्पना	२१०	१७

आ ।

[आदेश]	४	९
आयोजिकाकरण	१५५	४
[आयंभिल]	६०	१
आवर्जितकरण	१५५	६
[आवलिका]	३१	१
आवश्यककरण	१५५	७

इ ।

इत्वरसामायिक	५७	२३
--------------	----	----

शब्द । पृष्ठ । पङ्क्ति ।

उ ।

उत्कृष्ट अनन्तानन्त	२२५	११
उत्कृष्ट असंख्याता—		
सख्यात	२२०	७
उत्कृष्ट परीत्तानन्त	२२०	१५
उत्कृष्ट परीतासंख्यात	२१९	३
उत्कृष्ट युक्तानन्त	२२०	१९
उत्कृष्ट युक्तासंख्यात	२२०	३
उत्कृष्ट संख्यात	२१७	१६
उदयस्थान	२८	१
उदीरणास्थान	२८	३
उपकरणोन्द्रिय	३७	१२
उपशम	१३९	२७

उपशमश्रेणिभावी औ-

पशमिकसम्यक्त्व . ६६ ३

ऊ ।

[ऊर्ध्वतासामान्य]	३	१४
ऊर्ध्वप्रचय	१५८	२५

ओ ।

[ओष]	४	१६
ओषसंज्ञा	३८	१५

शब्द । पृष्ठ । पङ्क्ति ।

औ ।

औपपातिकशरीर ९२ १३

औपशमिक ११८ १

औपशमिकचारित्र १९७ १४

क ।

करण ४१ १०

करण-अपर्याप्त ४० ८

करणपर्याप्त ४० १३

[काषायिक परिणाम] २२३ १३

क्षयोपशम १३८ ५

क्षायोपशमिक १३८ १

ग ।

ग्रन्थिभेदजन्य औपश-

मिकसम्यक्त्व ६५ १३

गतिप्रस ८१ १०

घ ।

[घन] १२१ १

[घनीकृत लोक] ११८ ४

छ ।

छायास्थिकयथाख्यात ६१ १५

ज ।

जघन्य अनन्तानन्त २२० १८

जघन्य असंख्याता-

संख्यात २२० १

शब्द । पृष्ठ । पङ्क्ति ।

जघन्य परीतानन्त २२० ७

जघन्य परीतासंख्यात २१८ ११

जघन्य युक्तानन्त २२० १३

जघन्य युक्तासंख्यात २१८ १५

जघन्य संख्यात २०९ २४

[जातिभव्य] ६५ २

[जीवसमाप्त] ३ ५

[जीवसमाप्त] ३ १५

ज्ञानसंज्ञा ३८ ५

त ।

तिर्यक्प्रचय १५८ २३

[तिर्यक्सामान्य] ३ १६

द ।

दीर्घकालोपदेशिकी-

संज्ञा ३८ २२

दृष्टिवादोपदेशिकीसंज्ञा ३८ २६

द्रव्यप्राण ३ ४

द्रव्यमन १३५ १३

द्रव्यलेश्या ३३ ४

द्रव्यवचन १३५ १९

[द्रव्यवेद] ५३ १

[द्रव्यसम्यक्त्व] १७३ १६

द्रव्येन्द्रिय ३६ २०

शब्द । पृष्ठ । पङ्क्ति ।

न ।

[निगोदशरीर] २२३ २८

निरतिचारछेदोपस्था-

पर्नायसयम ५८ २१

[निर्जंग] ६ ७

[निर्विभाग अंश] २२२ २२

निर्विशमानकपरिहार-

विशुद्धसंयम ६० २०

निर्बिष्टकायिकपरिहार-

विशुद्धसंयम ६० २१

निर्वृत्ति-अपर्याप्त

४१ २

निर्वृत्तीन्द्रिय ३६ २४

निश्चयमरण ८९ १७

नोकषाय १७८ १७

प ।

पर्याप्ति ४१ २१

[पल्योपम] २८ ६

[पूर्व] २९ ४

[व्यप्रतिपन्न १९३ १३

प्रतर] ११८ ४

तिपद्यमान १९३ १२

प्रत्येकशरीर] २२३ २५

थमोपशमसम्यक्त्व ६६ १

शब्द । पृष्ठ । पङ्क्ति ।

प्रवेशोदय १३७ १६

ब ।

[बन्धनकरण] ६ ४

बन्धस्थान २७ २४

भ ।

भवप्रत्यय ११४ १७

भवस्थ-अयोगी १९४ २४

भाव १९६ ११

भावप्राण ३ ५

भावलेइया ३३ १८

[भाववेद] ५३ १

[भावसम्यक्त्व] १३७ १७

भावेन्द्रिय ३६ २१

म ।

मध्यम अनन्तानन्त २२० २२

मध्यम असंख्याता-

संख्यात २२० १०

मध्यम परीक्षानन्त २२० १५

मध्यम परीक्षासंख्यात २१९ ४

मध्यम युक्तानन्त २२० २०

मध्यम युक्तासंख्यात २२० ५

मध्यम संख्यात २१७ २२

य ।

यावत्कथितसामायिक ५८ ६

शब्द ।	पृष्ठ ।	पंक्ति ।
	र ।	
[रज्जु]	११८	४
	ल ।	
लब्धि-अपर्याप्त	४०	५
लब्धित्रस	८१	१०
लब्धिपर्याप्त	४०	१०
लब्धिप्रत्ययशरीर	९२	१५
लब्धीन्द्रिय	३७	१४
[लवसत्तम देव]	७१	११
लिङ्गशरीर	९४	४
	व ।	
वक्रगति	१४४	१५
[वर्ग]	११७	१
[वर्गमूल]	११८	६
विग्रह	१४३	१०
विपाकोदय	१३७	१५
विशुद्ध्यमानसूक्ष्म- सपरायसयम	६१	९
[विशेष]	४	९
[विशेष बन्ध-हेतु]	१८१	१४
[विशेषाधिक]	१२२	६
[विस्तार]	४	९
[विस्वा]	६२	३
वैभाविक	७	५
व्यावहारिकमरण	१९	१५

शब्द ।	पृष्ठ ।	पंक्ति ।
	श ।	
शतपृथक्त्व	१९३	१६
शरीर	१३५	२१
	स ।	
सत्कल्पना	२१०	१५
सत्तास्थान	२७	२५
[समथ]	२९	१
सरागसयम	८४	२४
[सागरोपम]	२८	६
सातिचारछेदोपस्थाप- नीयसयम	५८	१८
[सामान्य]	४	१६
[सामान्य बन्ध-हेतु]	१८१	१३
सूक्ष्मशरीर	९४	४
[सूचिश्राण]	११८	५
[सक्रम]	६	८
[सक्रमणकरण]	६	५
साङ्गिश्यमानकसूक्ष्म- सपरायसयम	६१	५
[सक्षेप]	४	१५
सज्ञा	३८	३
[स्थितकल्पी]	५८	२
[स्थितास्थितकल्पी]	"	३
	ह ।	
हेतुवाटोपदेशिकीसंज्ञा	३८	११

गाथाङ्क ।	प्राकृत ।	संस्कृत ।	अ ।	हिन्दी ।
७२—अओपर	अतःपर	अन्ताद्विक	अन्तादिम	इससे आगाड़ी ।
४८—अंतदुग	अन्तद्विक	अन्तम	आख्या	{ 'सयोगकेवली' और 'अयोग- केवली' नामके अन्तके दो-तर- हवाँ और चौदहवाँ गुणस्थान ।
४७—अंताइम	अन्तादिम	आख्या	अग्नि	अखीरका और शुरुका ।
२३, २८—अतिम	अन्तम	अग्नि	अचक्षुष	अखीरका ।
७३—अक्खा	आख्या	अचक्षुष	अषट्हास	नाम ।
३६, ३८—अरिग	अग्नि	अषट्हास		अग्निकायिक'-नामक जीव-विशेष
२, १६, २०, २५, ३२, ४२ } —अचक्बु				{ 'अचक्षुदर्शन' नामक दर्शन- विशेष [६२-६]
५८—अछहास				छह हास्यादिको छोड़कर ।

१—[] इस छे बिटके अन्दरके मङ्ग, १७ और पञ्चकियोकिके अङ्क हैं, उस अगह इन शब्दोंका विशेष अर्थ वसिष्ठित है ।

गो० ।	प्रा० ।	सं० ।	हि० ।
३, १२, १६, २०, २१, २३, २६, ३०, ४२, ४६, ४८, ५६	अजय	अयत	{ 'अयत' नामक चौथा गुणस्थान तथा उत्तर मार्गणा विशेष [६२१]
४७, ५०, ५४, ५९, ६२, ६३	—अजो(यो गिन्	अयोगिन्	चौदहवें गुणस्थानवाला जीव ।
७२—अज्जवसाय	अध्यवसाय	अध्यवसाय	परिणामोंके दर्जे ।
७२, ८२, २२, ३५, ५९, ६०, २, ६१-२	—अष्ट (ठ)	अष्ट	आठ ।
६९—अष्टकम्	अष्टकर्म	अष्टकर्म	आठ कर्म ।
६४—अष्टार	अष्टादश	अष्टादश	अठारह ।
५५—अण	अन	अन	{ 'अनन्तानुबन्धी'-नामक कषाय- विशेष ।
७३—अणवद्विय	अनवस्थित	अनवस्थित	{ 'अनवस्थित'-नामक पत्य वि- शेष । [२११-४]
१८, २३, २४, ३४, ४४ —अणहार	अनाहार	अनाहार	{ 'अनाहारक'-नामक उत्तर मार्ग- णा विशेष ।
१२—अणागार	अनाकार	अनाकार	विशेषता-रहित । [६३-५]
५१—अणभिगद्विय	अनाभिप्रहिक	अनाभिप्रहिक	{ 'अनाभिप्रहिक' नामक मिथ्या- स्व-विशेष । [१७६-६]

गा० ।	प्रा० ।	सं० ।	हिं० ।
	५१—अणाभोग	अनाभोग	{ 'अनाभोग'-नामक मिथ्यात्व- विशेष । [१७७-२]
	८२—अणुभाग	अनुभाग	'अनुभाग' नामक बन्ध-विशेष ।
	३८, ४२, ४३-२, ४४-२, ६३, ७१, ७९, ८३, ८४	अनन्त	{ 'अनन्त'-नामक संख्या-विशेष । अनन्तगुण ।
	३७, ३८, ३९-२, । ४१-२, ४२ ।	अनन्तगुण	{ 'अनन्तानन्त'-नामक संख्या- विशेष ।
	८४, ८६—अर्णताणंत	अनन्तानन्त	'अधर्म'-नामक द्रव्यके प्रदेश । मिथ्या ज्ञान ।
	८१—अघम्मदेस	अधर्म-देश	{ 'कुमति', 'कुश्रुति' और 'विभङ्ग'- नामक तीन अज्ञान ।
	६, ११, २६, ३०, ६६—अना (ज्ञा)ण	अज्ञान	{ 'अनिवृत्तिवादरसंपराय'-नामक नौवाँ गुणस्थान ।
	२०, ३२—अनाणतिग	अज्ञान-त्रिक	'वायुकायिक'-नामक जीव- विशेष । [५२-१६]
	६२—अनियट्ठी	अनियुक्ति	
	१०, ३८—अनिल	अनिल	

गा० ।	प्रा० ।	सं० ।	हि० ।
	६२—अनुदीरगु	अनुदीरक	'वदीरणा' न करनेवाला जीव ।
४, ३५, ८०	—अन्न	अन्य	और—दूसरे ।
	३३—अन्नाणसीस	अज्ञानमिश्र	अज्ञान मिश्रित ज्ञान ।
२, ३, ४	—अपजत्त	अपर्याप्त	{ 'अपर्याप्त'-नामक जीव-विशेष ।
१, ४, ६, ७, १५-२, १८-२, ४५	—अपज्ज	अपर्याप्त	{ [११.२]
	५७, ६१, ६३—अप्रमत्त	अप्रमत्त	'अप्रमत्त' नामक सातवाँ गुणस्थान ।
	५९—अप्रमत्तंत	अप्रमत्तान्त	'अप्रमत्त'-नामक सातवें गुणस्थान तक ।
५७, ५९, ६२, ७०	—अपुनव	अपूर्व	{ 'अपूर्वकरण'-नामक आठवाँ गुणस्थान ।
	४६—अपुनवपणग	अपूर्वपञ्चक	{ 'अपूर्वकरण' नामक आठवेंसे लेकर बारहवें तक पाँच गुणस्थान ।

गा० ।	प्रा० ।	सं० ।	हि० ।
	१—अप्पवहू	अल्पवहु	कम और ज्यादा [७-४] ।
	५९—अवंधग	अबन्धक	बन्धन करनेवाला जीव-विशेष ।
	७८, ८३—अव्भास	अभ्यास	‘अभ्यास’-नामक गणितका संकेत-विशेष [२१८-१८] ।
	१९, २६, ३२—अभव(व्व)	अभव्य	सिद्ध न होनेवाला जीव विशेष ।
	४३—अभविथर	अभव्येतर	{ ‘अभव्य’ और ‘भव्य’ नामक जीव-विशेष ।
	८३—अभव्वजिय	अभव्यजीव	‘अभव्य’-नामक जीव विशेष ।
	६६—अभव्वत्त	अभव्यत्व	‘अभव्यत्व’ नामक मार्गणा विशेष ।
	५१—अभिगहिय	आभिप्रहिक	{ ‘आभिप्रहिक’-नामक मिथ्यात्व-विशेष [१७६-४] ।
	५१—अभिनिवेशिय	आभिनिवेशिक	{ आभिनिवेशिक’-नामक मिथ्या-त्व-विशेष [१७६-७] ।
	८५—अलोगन्ह	अलोकनभम्	अलोककाश ।
	५८—अलोभ	अलोभ	लोभको छोड़कर ।
	५०—अपेसा	अलेश्य	लेश्या-रहित ।

हि० ।

{ 'अवधिज्ञान'-नामक ज्ञान-विशेष । [५६-११]	भी ।
{ 'वैक्रिय' और 'आहारक'-नामक काययोग विशेषको छोड़कर । पापो से विरक्त न होना । चौथे गुणस्थानवाला जीव ।	{ 'असत्यमृष'-नामक मन तथा वचनयोग विशेष [९१-३] । { 'असिद्धत्व'-नामक औदयिक भाव विशेष [१९९-१७] । मनरहित जीव [१०-१९] ।
	'असंख्य'-नामक गणना-विशेष ।
	{ 'असंख्यासंख्य'-नामक गणना- विशेष ।

सं० ।

शा० ।

गा० ।

अवधि	११—अवधि
अपि	३७, ८३—अपि
अवैक्रियाहार	५७—अविवद्वियाहार
अविरति	५०, ५१, ५६, ५७—अविरत
अविरत	६३—अविरत
असत्यमृष	२४—असत्त्वमोस
असिद्धत्व	६६—असिद्धत्व
असंज्ञी	२, ३, १५-२, २३, } —अस(त्स)ग्नि २७, ३२, ३६, }
असंख्य	३८, ४०-२, ४२, } —असंख ४४, ६३, ७१, ८०, }
असंख्यासंख्य	८०—असंखासंख

गा०	प्रा०	सं०	हि०
३७, ३९, ४२, ४४	असखगुण	असख्यगुण	अमख्यात गुण ।
६६—	असंजग	असंयम	'असयम'-नामक औदयिक भाव विशेष ।
६८—	असंभविन्	असंभविन्	न हो सकनेवाली बात ।
५५—	अह	अथ	प्रारम्भमें ।
१२, २०, २९, ३३, ३७, ४१,	अहस्वाय	यथाख्यात	'यथाख्यात'-नामक चरित्र विशेष ।
४९—	अहिगय	अधिकृत	अधिकार में आया हुआ ।
३८, २, ४०-६२—	अहिय	अधिक	उपादा ।
१, २१-२, ६१,	—आइ (ई)	आ	प्रथम ।
६५, ७०	—आइम	आदि	प्राथमिक ।
८१—	आइम	आदिम	पहिले दो—पहिला और दूसरा गुणस्थान ।
४८—	आइमदुग	आदिमद्विक	'आयुष्'-नामक कर्म-विशेष ।
६१—	आउ	आयुष्	'आवलिका'-नामक कालका भाग विशेष ।
७८—	आवळिया	आवलिका	

गा०	प०	सं०	हि०
६०—आसुहुम	आसुक्ष्म		‘सूक्ष्मसंपन्थ’ नामक दसवे गुणस्थान तक ।
९, १६, २२, २४, } २५, ३१, ४९, ५३, }	आहार (ग) — [५०-६, ९२-२५,]	आहार (-क)	‘आहारक’ नामक मार्गणा, शरीर तथा कर्म-विशेष ।
२६, ४६, ४७, } ५५, ५६, }	आहार (-ग) हु (-ग)	आहार(-क) द्वि(-क)	‘आहारक’ और ‘आहारक मिश्र’ नामक योग-विशेष ।
४७—आहारमसि	आहारकमिश्र		‘आहारक मिश्र’-नामक काययोग-विशेष ।
१४—आहारैयर [६८ १३]	आहारैतर		‘आहारक’ और ‘अनाहारक’ नामक दो मार्गणा विशेष ।
९—इन्द्रिय[४८-१]	इन्द्रिय		‘इन्द्रिय’-नामक मार्गणा-विशेष ।
८०—इकसि	सकृत्		एक बार ।
२२, ५७, —इका(गा)र	एकादश		ग्यारह ।
७४—इधिम्ल	एकैक		एक एक ।
१०, १९, २७, } ३३, ५०, }	—इग [५२-२]	एक	एक तथा ‘एकैन्द्रिय’-नामक जीवजाति विशेष ।

गा०	प्र०	सं०	हि०
५१—इगगुण	एकगुण	पहिला गुणस्थान ।	
५२—इगपञ्चअ	एकप्रत्ययक	एक कारणसे होनेवाला बन्ध- विशेष ।	
६४—इगबीस	एकविंशति	इक्कीस ।	
१८—इत्तो	इत्	यहाँसे ।	
११, २६, ३९—इत्थि [५१-१५]	स्त्री	'स्त्रीवेद' नामक वेद-विशेष ।	
७२—	इदम्	यह	
८१, ८४—	इमान्	इनको	
७८—	अस्य	इसका	
४—	एषु	इनमें	
२४, ५२, ६८, } —इय	इति	समाप्त और इस प्रकार ।	
७५, ८०, ८६ } —इय	इतर	उलटा-प्रतिपक्षी ।	
४४, ४७, ६३, —इयर	इह	यहाँ ।	
२, ४९—इह	इ		
२९, ३६, ४६, ५२, } —ए	ए		
५४, ६०, }	ए		

गा०	प्रा०	सं०	हि०
६१—उद्भृति'	उदीरयन्ति		उदित होते हैं ।
७१—उक्कस्स	उत्कृष्ट		सत्रसे बडा ।
५२—उत्तर	उत्तर		अवान्तर विशेष तथा 'औदायिक'- नामक भाव विशेष ।
७, ८, ६०-२, ६७-२, ६९, } — उदय (इक्ष)	उदय		'उदय' नामक कर्मोकी अवस्था- विशेष ।
७, ८, } — उद्दीरणा [६-५]	उदीरणा		'उद्दीरणा'- नामक कर्मोकी अव- स्था-विशेष ।
७५, ७७—उद्धरिअ	उद्धरित		निकाल लेना ।
४, ५, २४, २९, } — उरल [९३-८]	औदारिक		'औदारिक' नामक काय योग विशेष ।
४१, ४७, } — उरलदुग	औदारिक द्विक		'औदारिक'-और 'औदारिकमिश्र'- नामक काययोग विशेष ।
२६, २७, २८—उरलदुग	औदारिकमिश्र (-योग)		'औदारिकमिश्रयोग'-नामक काय योग-विशेष ।
४, २८, २९, } — उरलमीस (मिस्स)	उपयोग		'उपयोग'-नामक मार्गणा-विशेष
४९, ५६, } — (जोग)			
१, ५, ३०, ३५, ६५, } — उवओग [५-८]			

* मिसापद शब्द विमलिन-मलिन सम्ये गये हैं ।

गा०	प्रा०	सं०	हि०
५९, ७०	उपरिम	उपर का ।	
१३, २२, २६, ३४, } ४३, ६४, ६७, } ६८	उवसम [६५-९, १९६-२४, २०५-१]	उपशम	उपशम-नामक सम्यक्त्व तथा भाव-विशेष ।
७०	उवसासग	उपशम श्रेणि	'उपशम श्रेणि'-नामक श्रेणि-विशेष ।
५८, ६०, ६१, } ६२, ७०, }	उवसंत	उपशामक	नौवौं और दसवौं गुणस्थान ।
६६-२, २७, ३१, ४६, } ५५, ७७, ७९, ८१ }	ऊ	उपशान्त	'उपशान्त मोह' नामक ग्यारहवौं गुणस्थान ।
८, ५९, ७०, ७१, ७५	ए	ऊन	कम ।
८१	एगणियदेस	ए	एक ।
७७	एगरासी	एकजीवदेश	एक जीवके प्रदेश ।
२, १५, ३६, ३८, ४९, } १०-११ }	ए(इ)गिदि	एकराशि	एक समुदाय ।
६९, ८५	एव	एकेन्द्रिय	एक इन्द्रियबाला जीव-विशेष ।
७१, ७६	एवं	एव	ही ।
		एवम्	दस प्रकार ।

हि०

सं०

मा०

गा०

गहराई ।	अवगाढ	७३—ओगाढ	अवधिदर्शन	क	वारी-वारी ।
‘अवधिज्ञान’ और ‘अवधिदर्शन’ नामक को उपमार्गणा-विशेष ।	अवधिद्विक	१४, २१, २५—ओहिदुग	अवधि	क्रम	‘कर्मणशरीर’-नामक योग तथा शरीर-विशेष ।
‘अवधिदर्शन’-नामक दर्शन-विशेष ।		३४—ओहिदंस	क	कर्म	‘कषाय’ नामक मार्गणा-विशेष तथा कषाय ।
‘अवधिदर्शन’ तथा ‘अवधिज्ञान’ ।		१२ ४०, ४२—ओही [६३-१]	क	कर्मण	‘कापोत’-नामक लेश्या-विशेष ।
		२, ३५, ७९—कम	क	क	‘काय’-नामक मार्गणा तथा योग-विशेष ।
		४, २४-२, २७, २८-२, २९, ४७, ५५, ५६-२	क	क	
		९, ११, १६, २५, ३१, ५०, २०, ५७, ५२, ६६	क	क	
		१३—काऊ [६४-६]	क	क	
		९, ३५, ३९—काय [४९-३]	क	क	

गा०	प्रा०	सं०	हि०
८५—काल	काल	काल	'काल'-नामक द्रव्य-विशेष ।
१३—किण्हा [६३-१९]	कृष्णा	कृष्णा	'कृष्णा'-नामक लेश्या-विशेष ।
१—किम्	किम्	किम्	कुछ ।
७६—किर	किल	किल	पादपूर्त्यर्थ ।
३९—कीव	कीव	कीव	'नपुंसकवेद' नामक उपसर्गणा- विशेष ।
११, ४२—केवल [५६-१६]	केवल	केवल	'केवलज्ञान' नामक ज्ञान-विशेष तथा 'केवलदर्शन'-नामक दर्शन- विशेष ।
६५—केवल जुयल	केवल युगल	केवल युगल	”
६, १७, २१, २८, ३१, ३३, ३७, ४८, ८५	केवलदु(-ग)	केवलद्विक	”
१२—केवलदंसण [६३ ३]	केवलदर्शन	केवलदर्शन	'केवलदर्शन'-नामक दर्शन-विशेष ।
४१, ६७—केवलिन्	केवलिन	केवलिन	केवलज्ञानी-भगवान् ।
११—कोह [५५ २]	क्रोध	क्रोध	'क्रोध' नामक कषाय-विशेष ।
४०—कोहिन्	क्रोधिन्	क्रोधिन्	क्रोधवाला जीव ।

गा०	भा०	सं०	हि०
	१३—खड्ग [६६-१२]	ख्यायिक	'श्यायिक'-नामक सम्यक्त्व विशेष ।
२२, ३३, ४४, ६७-२, } ६४, ६८ }	—ख(-इ)य [१९६- १६, २०५-२]	ख्यायिक	'क्षायिक'-नामक सम्यक्त्व तथा भाव विशेष ।
	७५—खवण	क्षपण	डालना ।
	८६—खित्त	क्षित्त	डाला हुआ ।
	७५—खिपइ	-क्षिप्यते	डाला जाता है ।
	७४—खिविय	क्षिप्त्वा	डालकर ।
	८२, ८४—खिवसु	क्षिप	डालो ।
५८, ६०, ६२-२, } ७०, ७४, ७५, ७६ }	—खीण	क्षीण	'क्षीणमोह'-नामक बारहवौं गुण- स्थान तथा नष्ट ।
	८१, ८४—खे(-क्खे)व	क्षेप	'क्षेप'-नामक संख्या-विशेष ।
	६९—खंध	स्कन्ध	पुद्गलों का समूह ।
		ग	
	९, ६६—गइ [४७ ११]	गति	'गति'-नामक मार्गण-विशेष ।
	१९—गइतस	गतित्रस	'तेजःकाय' और 'वायुकाय'-नामक स्थावर-विशेष ।

भा०	प्रा०	सं०	हि०
३, १८, २३, ३५, ५२—गुण	गुण	गुणस्थान ।	
५४, ५६—गुणचत्त	एकोनचत्वारिंशत्	उन्तालीस ।	
१, ७०—गुणठा(ट्टा)ण(-रा) [४७]	गुणस्थान(-क)	गुणस्थान ।	
७५—गुणण	गुणन	गुणा करना ।	
७२, ७९, ८१—गुरु(-अ)	गुरु(क)	उच्छृष्ट ।	
२३, ६९, ८४, ८५—च	च	और, फिर ।	
२, ५, ७, १०, १५, १८, १५, २० २, २१, २७, ३०, ३४— २, ३५-३, ३८, ५० ५२, ६०, ६७-३, ७०-४, ७७, ७५-२ }	चतुर	चार ।	
	चतुर्गति	'मनुष्यगति', 'देवगति', 'तिर्य- गति' और 'नरकगति'-नामक चार गतिगँ ।	
	६६—चउगइ		

गा०	मा०	सं०	हि०
		ख	
	१३—खइग [६६-१२]	श्रायिक	'श्रायिक'-नामक सम्यक्त्व विशेष ।
२२, ३३, ४४, ६७-२, ६४, ६८ }	—ख(-इ)य [१९६-१६, २०५ २]	श्रायिक	'श्रायिक'-नामक सम्यक्त्व तथा भाव विशेष ।
	७५—खवण	क्षपण	डालना ।
	८६—खित्त	क्षित्त	डाला हुआ ।
	७५—खिपइ	क्षिप्यते	डाला जाता है ।
	७४—खिविय	क्षित्वा	डालकर ।
	८२, ८४—खिवसु	क्षिप	डालो ।
५८, ६०, ६२-२, ७०, ७४, ७५, ७६ }	—खीण	क्षीण	'क्षीणमोह'-नामक बारहवौं गुण-स्थान तथा नष्ट ।
	८१, ८४—खे(-क्खे)व	क्षेप	'क्षेप'-नामक संख्या-विशेष ।
	६९—खंध	स्कन्ध	पुद्गलों का समूह ।
		ग	
	९, ६६—गइ [४७-११]	गति	'गति'-नामक मार्गणा-विशेष ।
	१९—गइत्स	गतित्रस	'तेजःकाय' और 'वायुकाय'-नामक स्थावर-विशेष ।

गा०	भा०	सं०	हि०
३, १८, २३, ३५, ५२—गुण	गुण	गुणस्थान ।	गुणस्थान ।
५४, ५६—गुणचत्त	एकोनचत्वारिंशत्	उन्तालीस ।	उन्तालीस ।
१, ७०—गुणठा(द्वा)ण(-ग) [४७]	गुणस्थान(-क)	गुणस्थान ।	गुणस्थान ।
७९—गुणण	गुणन	गुणा करना ।	गुणा करना ।
७२, ७९, ८१—गुरु(-अ)	गुरु(क)	उत्कृष्ट ।	उत्कृष्ट ।
	च	और, फिर ।	और, फिर ।
२३, ६९, ८४, ८५—च	च		
२, ५, ७, १०, १५, } १८, १९, २० २, } २१, २७, ३०, ३४- } २, ३५-३, ३८, ५० } ५२, ६०, ६७-३, } ७०-४, ७७, ७९-२ }	चतुर	चार ।	चार ।
६६—चउगइ	चतुर्गति	'मनुष्यगति', 'देवगति', 'तिर्य- गति' और 'नरकगति'-नामक चार गतियाँ ।	'मनुष्यगति', 'देवगति', 'तिर्य- गति' और 'नरकगति'-नामक चार गतियाँ ।

गा०	प्रा०	सं०	हि०
६१—चउधाइन्	चतुर्धातिन्		‘ज्ञानावरण’, ‘दर्शनावरण’, ‘मोह- नीय’ और ‘अन्तराय’-नामक चार कर्म ।
८०—चउत्थय	चतुर्थक		चौथा ।
२—चउदस	चतुर्दश		चौदह ।
५२, ५३—चउपञ्चअ	चतुःप्रत्ययक		चार कारणोंसे होनेवाला बन्ध- विशेष ।
७२—चउपल्लपरुवणा	चतुष्पत्यप्ररूपणा		चार ‘पत्यो’ का वर्णन ।
८, ३६, ६३, ७६—चउर्	चतुर्		चार ।
६, ३२—चतुरिदि	चतुरिन्द्रिय		चार इन्द्रियोंवाला जीव-विशेष ।
५४, ५७—चउवीस	चतुर्विंशति		चौबीस ।
६२, १२, १७, } २०, २८, ३४ } — चकतु [६२-४]	चक्षुष्		‘चक्षुर्दर्शन’-नामक दर्शन-विशेष ।
६४ ६५—चरण	चारित्र		‘चारित्र’ ।
१६, १७, १८, २०, } २१, २२, २७ } — चरम	चरिम		अखीरका ।

गा०	प्रा०	सं०	हि०
६०—चरिमदुग	चरिमद्विक	अन्तके दो (तेरहवों और चौदहवों गुणस्थान १)	
७४—चिय	एव	ही ।	
४, ८-२, १७, १८, २३, २७, ३६, ३७, ५९, ६१, ५०-२, ६१	छ	छह ।	
१०—छकाय [५१-९]	षट् (क)		
५५—छचत्त	षट्काय	पाँच 'स्थावर' और एक 'त्रस', इस तरह छह काय ।	
५१—छजियवह [१७७ १०]	षट्षत्वारिंशत्	छयालीस ।	
७, २५—छलेस	षड्जीववधः	पाँच 'स्थावर' और एक 'त्रस' इस तरह छह प्रकारके जीवोंका वध ।	
५४, ५६—छवीस	षड्लेश्या	कृष्ण, नील, कापोत, पीत, पद्म और शुक्ल नामक छह लेश्याएँ ।	
५४ छडिअषत्त	षड्विंशति	छब्बीस ।	
	षडधिकथत्वारिंशत्	छयालीस ।	

गौ०	सौ०	सं०	हि०
१२, २१, २८, ४२—छेअ [५८-१२]	छेद		'छेदोपस्थानीय'-नामक समय-विशेष ।
	ज		
४८—जय	यत		छटा गुणस्थान ।
१०, १८—जल [१२-१५]	जल		'जलकाय'-नामक स्थावर जीव-विशेष ।
१०—जलण [५२-१६]	ज्वलन		'अग्निकाय'-नामक स्थावर जीव-विशेष ।
७१—जहन्न	जघन्य		सत्रसे छोटा ।
७२, ७६—जा	यावत्		जबतक ।
८४—जायइ	जायते		होता है ।
३५, ७०—जिअ (य)	जीव		जीव ।
१, २, ४५—जिअ(य)ठाण [३-१]	जीवस्थान		'जीवस्थान' ।
३०—जिअलखण	जीवलक्षण		जीवका लक्षण ।
८६—जिट्ठ	ब्येष्ठ		बड़ा ।
१, ५३—जिण	जिन		राग-द्वेषको जीतनेवाला ।

गा०	प्रा०	सं०	हि०
३, १५, २७, ६७, ७८, ७९, ८०	६६—जियत्त[२०० १४] —जुअ(य) ७१, ८३—जुत्त ७८—जुत्तासंखिल [२१८-१५]	जीवत्व	'जीवत्व'-नामक पारिणामिक भाव विशेष ।
१, ९, १२ ३४, ३१ ३९, ४६, ५०, ५२, ५३, ५८, ६८	जोग (अ) (य) [५-११, ४९-६]	युत युक्त युक्तासंख्यात योग	सहित । सहित । 'युक्तासंख्यात' नामक संख्या-विशेष । 'योग'-नामक मार्गण । विशेष ।
८२—जोग्छेय ६२, ६३—जोगिन् ७३—जोयणसहस ७२—जंबूद्वीपप्रमाणय	जोग्छेद जोगिन् जोयणसहस्र जम्बूद्वीपप्रमाणक	योगके निर्विभाग अंश । तेरहवें गुणस्थानवाला जीव । हजार योजन । 'जम्बू'-नामक द्वीपके बराबर ।	
३७—ठाण ८२—ठिइबंध	स्थान स्थितिवन्ध	ठ	गुणस्थान या मार्गणास्थान । कर्म-बन्धकी काल-सर्वादा ।

गा०	शा०	सं०	हि०
६५, ७६-२—तद्ग्र्य	तृतीय	त	तीसरा ।
७४, ७५, ८३—तस्मि	तस्मिन्		उसमें ।
८३—तस्स	तस्य		उसका ।
१८, २६, २७-२, } —तद् ते	ते		वे ।
२९, ४७, ४८, ७९, } ७६-२—तेहि (हि)	तैः		उनके द्वारा ।
५, ३३, ८०, ८१, } —तं	तत्		वह ।
८४-२, } ६१, ७५—तस्मि	ततः		उससे ।
७४—तदंत	तदन्त		उसके अखीरमें ।
१०, १६, २५—तणु (-जोग)	तनु (-जोग)		'काय-योग'-नामक योग-विशेष ।
[५३-४, १३४-१४,]	तनुपर्याप्त		'पर्याप्त' शरीर ।
४—तणुपञ्ज	तद्वर्ग		उसका वर्ग ।
८४—तन्वग	त्रस		'त्रस'-नामक जीव-विशेष ।
१०, १६, १९, २५, } —तस [५२-२०]			
३१, ३८			

गा०	भा०	सं०	हि०
७४, ८४—नह	तथा	उसी प्रकार ।	
७४—ता	तावत्	तबतक ।	
२, ७, २०, २१, ३०, ३२, ३३, ३८, ४८, ५२, ५७, ७०, ७७, ७९, ३४, ३५, ३६, ३८, ७० }	त्रि (-क)	तीन ।	
—ति (ग)	त्र्यहान	'कुमति', 'कुशुत' और 'विभङ्ग'- नामक अहान ।	
३२, ३३, ४८—तिअनाण	त्रिकृत.	तीन बार ।	
८४—तिक्बुत्तो	त्रिचत्वारिशत्	तेतालीस ।	
५५—तिचत्त	त्रिप्रत्ययक	तीनों कारणोंसे होनेवाला बन्ध- विशेष ।	
५२, ५३—तिपञ्चअ	त्रिक	तीन, तीन इन्द्रियोवाला जीव- विशेष ।	
१०, १७, ६४—तिय(गङ्ग)[५२-६]	त्रिकाधिकचत्वा- रिंशत्	तेतालीस ।	
५४—तियहिअचत्त			

गा०	प्रा०	सं०	हि०
१०, १६, १९, २६, ३०, ३७	तिरि (-य) (-गई) [५१-१७]	तिर्यञ्च (-गति)	'तिर्यगति'-नामक गति विशेष ।
८१ ८५—तिवारिगडं	त्रिवर्गितुम्	त्रिवर्गितुम्	तीन चार वर्ग करनेके लिये ।
८३—तिवारिगय	त्रिवर्गित	त्रिवर्गित	तीन चार वर्ग किया हुआ ।
७१—तिविह	त्रिविध	त्रिविध	तीन प्रकार ।
७१—तिहा	त्रिधा	त्रिधा	तीन प्रकार ।
७२, ८० ८६--तु	तु	तु	तो ।
६६, ७६—तुरिय	तुगीय	तुगीय	श्रीथा ।
४१--तुह	तुल्य	तुल्य	बराबर ।
५०—तेवतिग	तंजस्त्रिक	तंजस्त्रिक	'तेज.', 'पद्म' और 'शुक्ल' ये तीन लक्ष्याएँ ।
१३, १५—तेऊ [६४-१२]	तेजः	तेजः	'तेज.'-नामक लक्ष्या-विशेष ।
२६, ३५-२, ७, २२—तेर(-स)	त्रयोवशन	त्रयोवशन	तेरह ।
११, ५०--त्ति	इति	इति	समाप्त तथा इस प्रकार ।
१५, २७, ३२—थावर	स्थावर	स्थावर	'स्थावर' नामक जीवोंकी जाति विशेष ।
१८—थी	स्त्री	स्त्री	'स्त्री वेद'-नामक मार्गणा-विशेष ।

गा०	प्रा०	सं०	रि०
३७, ३८-२, ३९- २, ४०, ४१, ४२, } —थोव ४३-३, ४४-२, ६२ }		स्तोक	योङ्ग ।
१९, ३६—वृग		वृक	'अलकाय'-नामक स्थावरजीव- विशेष ।
१, १६, २०, ३१, } —वृस ५४, ५८, ८१ }		वृश	वृस ।
६५—वाणाश्लक्षि ७४, ७५—वीचुवृही		वानाश्लिखि द्वीपोवृधि	दान आदि पाँच लब्धियों । द्वीप और समुद्र ।
६-२, ८, १५-२, १८ १९-२, २०, २१, २३-२, ३५-२, ३७, } —दु(ःग) ३८, ४२, ४४, ४७, ६२ २, ६४, ८२ }		द्वि	द्वो ।
१६, ३२—दुअनाण		द्व्यज्ञान	'मत्यज्ञान' और 'श्रुताज्ञान' नामक द्वो अज्ञान ।

गा०	पा०	सं०	हि०
५२—दुपञ्चअ	५२—दुपञ्चअ	द्विप्रत्ययक	द्वो कारणौलं होनेवाला अन्ध- विशेष ।
३०—दुकंवल	३०—दुकंवल	द्विकंवल	'केवलज्ञान' और 'केवलदर्शन'- नामक उपयोग-विशेष ।
५४, ५७—दु(ग)वीस	५४, ५७—दु(ग)वीस	द्वाविंशति	वाईस ।
७२—दुधिय	७२—दुधिय	द्वावेव	दो ही ।
५६—दुमिरस	५६—दुमिरस	द्विमिश्र	'औदारिकमिश्र' और 'वैक्रियमिश्र'- नामक योग-विशेष ।
४५—दुविह	४५—दुविह	द्विविध	दो तरहसे ।
३२, ४८—दुवंस(-ण)	३२, ४८—दुवंस(-ण)	द्विवृशं(न)	'घञ्छुर्दर्शन' और 'अचञ्छुर्दर्शन'- नामक दर्शन-विशेष ।
३७—द्वेव	३७—द्वेव	द्वेव	द्वेवगति ।
८६—द्वेविदसूरि	८६—द्वेविदसूरि	द्वेवेन्द्रसूरि	द्वेवेन्द्रसूरि (इस अन्धके कर्ता) ।
१२, १७, २२, २९, ३३, ४२, ४६, ४८, ५६, ६३,	१२, १७, २२, २९, ३३, ४२, ४६, ४८, ५६, ६३,	द्वेग	'द्वेषविरति'-नामक पाँचवाँ गुण- स्थान ।

गा०	भा०	सं०	हि०
	४२—नयण	नयन	'चक्षुर्दर्शन'-नामक उपयोग-विशेष ।
२१, ३५, ४३-२, ६२—दो		द्वि	दो ।
६, ९, ३०, ३४, ४८-२—दंस(-ण) [४९-२०]		दर्शन	'दर्शन'-नामक उपयोग-विशेष ।
३२—दसणदुग		दर्शनद्विक	'चक्षुर्दर्शन' और 'अचक्षुर्दर्शन'- नामक दर्शन-विशेष ।
३३, ४८—दम्(-ण)तिग		दर्शनत्रिक	'चक्षुर्दर्शन' और 'अचक्षुर्दर्शन' और अचधिदर्शन'-नामक दर्शन- विशेष ।
		घ	
	८१—घम्मदेश	धर्मदेश	'धर्म'-नामक द्रव्यके प्रवेश ।
	६९—घम्म	धर्मादि	'धर्म' नामक अजीव द्रव्य-विशेष ।
		न	
४७, ४९-२, ५४, ८४—न		न	नहीं ।
११, १६, २५—नपु (पु) (-स) [५३-१६]		नपुंसक	नपुंसक ।
		नरबा -	नमस्कार करके ।
		१—नसिय	

गा०	शा०	सं०	हि०
	३१—तयणेथर	तयन्तेतर	'षष्ठुर्दर्शन' और 'अषष्ठुर्दर्शन'- नामक उपयोग-विशेष ।
११, १५, १८, १९, } २५, ३१, ३७, ६८ }	—नर [५३-१५]	नर	'पुरुषवेव्' और 'मनुष्यगति'- नामक मार्गणा-विशेष तथा मनुष्य ।
	१०, २५—नरगइ [५१-१५]	नरगति	'मनुष्यगति'-नामक उपमार्गणा- विशेष ।
	१४, १९, २६—नरय	नरक	'नरकगति' नामक उपमार्गणा- विशेष ।
२०, २१, २९, ३०, } ३३, ५२, ५४-२, } ६४ }	—नव	नव	नौ ।
	९, ३०, ३४- } २, ४९, }	ज्ञान	ज्ञान और सम्यग्ज्ञान ।
	३३, ४८—नाणतिग	ज्ञानत्रिक	'मतिज्ञान', 'श्रुतज्ञान' और 'अवधि- ज्ञान'-नामक तीन ज्ञान विशेष ।
	८५—निगोयजीब	निगोयजीब	'निगोव्'-नामक जीव-विशेष ।
	७४—निट्टिय	निष्ठित	पूरा हो जाना ।

गा०	प्रा०	सं०	हि०
३३	नियदुग	निजद्विक	अपने दो ।
७१	नियपयजुय	निजपश्युत	अपने पदसे युक्त ।
१०, ३०, ३६, ३७	नि(ना)र्य(गइ) [५१ १८]	निरयगति	'नरकगति'-नामक गति-विशेष ।
१३	नीला [६४-१]	नीला	'नीला'-नामक लेख्या-विशेष ।
७९	पच्छा	पश्चात्	फिर ।
४३	पच्छाणुपुक्वि	पश्चानुपूर्वी	पीछेके क्रमसे ।
३, ३, ५-२, ६, ८, १७-२, ४५	पज्ज(ज)(-त्त) [११-३]	पर्याप्त	'पर्याप्त'-नामक जीव-विशेष ।
१७	पल्लियर	पर्याप्तिर	'पर्याप्त' और 'अपर्याप्त'-नामक जीव विशेष ।
७३	पडिसलागा [२१२-१६]	प्रतिशलाका	'प्रतिशलाका'-नामक पश्य-विशेष ।
३, ७, १५, २०, २३-२, २८, ३६, ७४-२, ७६, ७७, ७९	पढम	प्रथम	पहिला ।

गा०	सा०	सि०
११, १५, १८, १९, } २५, ३१, ३७, ६८	३१—नयणेय	‘बद्धुर्वर्शन’ और ‘अवधुर्वर्शन’- नामक उपयोग-विशेष ।
१०, २५—नरगइ [५१-१५]	नर	‘पुरुषवेव्’ और ‘मनुष्यगति’- नामक मार्गणा-विशेष तथा मनुष्य ।
१४, १९, २६—नरय	नरक	‘मनुष्यगति’-नामक उपमार्गणा- विशेष ।
२०, २१, २९, ३०, ३३, ५२, ५४-२, ६४	नव	‘नरकगति’ नामक उपमार्गणा- विशेष ।
९, ३०, ३४- २, ४९, ३३, ४८—नाणतिग	ज्ञान	नौ ।
८५—निगोयजीव ७४—निष्ठिय	ज्ञानत्रिक	ज्ञान और सम्यग्ज्ञान ।
	निगोव्जीव	‘मतिज्ञान’, ‘श्रुतज्ञान’ और ‘अवधि- ज्ञान’-नामक तीन ज्ञान-विशेष ।
	निष्ठित	‘निगोव्’-नामक जीव-विशेष । पूरा हो जाना ।

गा०	प्रा०	सं०	हि०
३३	निघण्टुग	निजद्विक	अपने दो ।
७१	नियपयजुय	निजपदयुत	अपने पदसे युक्त ।
१०, ३०, ३६, ३७	नि(ना)रय(-गइ) [५१ १८]	निरयगति	'नरकगति'-नामक गति-विशेष ।
१३	नीला [६४-१]	नीला	'नीला'-नामक लेश्या-विशेष ।
७९	पच्छा	पश्चात्	फिर ।
४३	पच्छाणुपुन्वि	पश्चानुपूर्वी	पीछेके क्रमसे ।
२, ३, ५-२, ६, ८, १७-२, ४५ } [११-३]	पञ्ज(ज)(-त्त) [११-३]	पर्याप्त	'पर्याप्त'-नामक जीव-विशेष ।
१७	पञ्जियर	पर्याप्तिर	'पर्याप्त' और 'अपर्याप्त'-नामक जीव विशेष ।
७३	पडिसलागा [२१२-१६]	प्रतिशलाका	'प्रतिशलाका'-नामक पश्य-विशेष ।
३, ७, १५, २०, २३-२, २८, ३६, ७४-२, ७६, ७७, ७९	पढम	प्रथम	पहिला ।

गा०	प्रा०	सं०	प्रथमत्रिलेश्या	दि०	पहिली तीन (कृष्ण, नील और कापोत) लेख्याएँ ।
१६, २३, ३०, ३१, ३५, ३८, ४५, ५१, ५२, ६१, ६२, ६५-२, ६८, ७०	पढमभावा	प्रथमभाव			पहिला (औपशमिक) भाव ।
६४--पढमभावा					
१७, १९, ३०, ३१, ३५, ३८, ४५, ५१, ५२, ६१, ६२, ६५-२, ६८, ७०		पञ्च			पाँच ।
५३--पणतीस		पञ्चत्रिंशत्			पैंतीस ।
५४, ५५--पणपत्र		पञ्चपञ्चाशत्			पचपत्त ।
१०, १८, १९, २५, ३१--पर्णिदि [५२-१०]		पञ्चन्द्रिय			पाँच इन्द्रियोवाला जीव ।
८२--पत्तयनिगोयञ		प्रत्येकनिगोदक			'प्रत्येकनिगोद'-नामक जीव विशेष ।
५२, ६८--पनर		पञ्चदश			पन्द्रह ।
५४--पत्र		पञ्चाशत्			पचास ।
४७, ५६--पमत्त		प्रमत्त			'प्रमत्त'-नामक छठा गुणस्थान ।
६१--पमत्तंत		प्रमत्तान्त			'प्रमत्त'-नामक छठे गुणस्थान तक ।
८३--पमाण		प्रमाण			प्रमाण ।
१३, १४--पम्हा [६४-१७]		पद्म्या			'पद्म्या'-नामक लेख्या-विशेष ।

गा०	प्रा०	सं०	दि०
७७—परमसंखिज्ज [२१७-१६]	परमसंख्येय		'बृहस्पसख्यात' नामक सख्या- विशेष ।
६४, ६६, ६७-२, ६८—परिणाम [१९७-३, २०५-३]	परिणाम		'पारिणामिक' नामक भाव-विशेष ।
७१, ८३—परित्तणंत	परित्तानन्त		'परित्तानन्त' नामक सख्या-विशेष ।
७१, ७८—परित्तासंख [२१८-११]	परित्तासंख्यात		'परित्तासख्य'-नामक संख्या-विशेष ।
१२.२१.२९, ४१—परिहार [५९-७]	परिहार		'परिहारविशुद्ध' नामक समय- विशेष ।
८२—पलिभाग	परिभाग		निर्विभागी अंश ।
७२, ७७ २—पल्ल	पत्य		'पत्य' नामक प्रमाण-विशेष ।
२७, ३६—पवण	पवन		'वायुकाय'-नामक जीव-विशेष ।
६९—पारिणामियभाव	पारिणामिकभाव		'पारिणामिक'-नामक भाव विशेष ।
४९, ७१, ७५—पि	अपि		भो ।
८५—पुगल	पुद्गल		'पुद्गल'-नामक द्रव्य-विशेष ।

गा०	प्रा०	सं०	हि०
	५६—शिकसाय	द्वितीयकषाय	'अप्रत्याख्यानावरण' नामक क-
६१, ७१, ७६	पीय (०. य)	द्वितीय	पाय-विशेष ।
१, ७, ८, १०, ५२	प्रा [५-१६]	अन्व	दुसरा ।
५९—पंचम	प्राप्ति	प्राप्ति	कर्मग्रन्थ ।
		स	बोधता है ।

गा०	प्रा०	सं०	हि०
१०, १९, ३६, ३८, ५२-१४ १४, ६४, ६८, ७५	शू भेद	मू भेद	पृथ्वीकाय । प्रकार ।
११, १४, २१, २५, ४०	म	मति (-ज्ञान)	'मति' नामक ज्ञान-विशेष ।
४१—मइअज्ञान १—सगणठान[४-३] २३—सगणा ७१, ७९, ८०, ८६—मल्ल ७२—मल्लिम	मत्यज्ञान मार्गस्थान मार्गणा मध्य मध्यम	मति (-ज्ञान) मत्यज्ञान मार्गस्थान मार्गणा मध्य मध्यम	'मत्यज्ञान'-नामक अज्ञान-विशेष । 'मार्गस्थान' । 'मार्गणास्थान' । मध्यम । मध्यम ।
१०, १७, २४, २८- २, २९, ३५, ३९, ४६, ४७	मण(-जोग) } ५१—मणकरणानियम [१७७-८]	मनः(-योग) मनःकरणानियम	'मनोयोग'-नामक योग-विशेष । 'मन' और 'इन्द्रियों'को मर्यादाके अन्दर न रखना ।
११, ६, १७, २१, २८, ३०, ४८, ३४	मनान	मनोज्ञान	'मनःपर्यव'-नामक ज्ञान-विशेष ।

गा०	प्रा०	सं०	हि०
	४०—मणनानिन्	मनोमानिन्	'मनःपर्यवसान'वाला जीव ।
	११, ४९—मय [५५-३]	मद्, मत	'मानकषाय' और 'मानी हुई' बात ।
	७३—महासलागा	महाशलाका	'महाशलाका'-नामक पत्य-विशेष ।
	[२१२-२०]		
	४०—माह्न	मायिन्	मायाकषायवाले जीव ।
	४०—माणिन्	मानिन्	मानकषायवाले जीव ।
	११—माय [५६-१]	माया	'मायाकषाय' ।
३, १३, १६, २६, ४४, ४५, ५०, ५१, ५५-२, ६३, ६६		मिथ्यात्व	'मिथ्यात्व' नामक पहिला गुणस्थान
	--मिच्छ [६७-११]	मिथ्यात्वाविरति- प्रत्ययक	'मिथ्यात्व' और 'अविरति'से उत्पन्न होनेवाला बन्ध-विशेष ।
	५३-मिच्छअविरइपञ्चइअ	मिथ्यात्वद्विक	'मिथ्यात्व' और 'सास्वादन' नामक पहिला और दूसरा गुणस्थान ।
३२, ४४—मिच्छदुग		मिथ्यात्वत्रिक	'मिथ्यात्व' 'सास्वादन' और 'मिश्र- दृष्टि'-नामक तीन गुणस्थान ।
	३२—मिच्छतिग		

गा०	प्रा०	सं०	हि०
५३ मिच्छपषड्य	मिथ्यात्वप्रत्ययक		
५५, ५७--मिस्स(मीस)दुग	मिश्रादिक		
१३, १७, २४-२, } २९, ३३ ४४, ४६, } ४८-२, ५५, ५९, } ६१, ६३, ६४, ६७, } ६९	मिश्र(न्क)		
मीस(ग) [६७-८, ९० २०, ५१-२२, ९३-१, १९७-१, २०५-२]			
५६--मुसु	मुक्त्वा		
६०, ६९--मोह	मोह		
९, १०, १३, २२, } ३४, ७५, ७६, ७७, } ८२	य		
५७--रहिय	च		
	र		
	रहित		
	रहित		
	और		
	छोड़कर ।		
	‘मोहनीय’-नामक कर्म विशेष ।		
	तासरा गुणस्थान, योग-विशेष, अज्ञान, सम्यक्त्व-विशेष और भाव-विशेष ।		
	नामक योग-विशेष ।		
	‘औदारिकमिश्र’ और ‘वैक्रियमिश्र’ विशेष ।		
	‘मिथ्यात्व’-से होनेवाला बन्ध- विशेष ।		

गा०	प्रा०	सं०	वि०
	७८, ८३---राशि	राशि	समूह ।
७७, ७८, ७९-२, } ८०, ८१ } [२१८-१६]	रूप(प)	रूप	एक ।
		ख	
	६५--लखी	लब्धि	पौच लक्षिवर्षों ।
७८-२, ८०, ८३- } २, ८४ } --लहु		लघु	जघन्य ।
	७२--लहुसंखिअ [२०९-२४]	लघुसंख्येय	'जघन्य संख्यात'-नामक संख्या- विशेष ।
	८६--लिहिअ	लिखित	लिखा ।
१, ९, ३१, ३६, } ४३, ६६ } --लेसा [५-१३, ४९-२२]		लेश्या	छह लेश्याएँ ।
	८१--लोगागासपएस	लोकाकाशप्रदेश	लोक-आकाशके प्रदेश ।
	११, २०--लोम [५६-२]	लोम	'लोमकषाय' ।
	४०--लोभिन्	लोभिन्	लोमकषायवाले जीव ।

भा०	सं०	हि०
१७, ६७, ७४, ७५—व(वा)	वा, इव	अथवा और जैसे ।
२४, २७, २८-२, } ---वइ २९, ४६	वचस्	वचन ।
८४—वगसु	वर्गयस्व	वर्ग करो ।
८०—वर्गिय	वर्गित	वर्ग किया हुआ ।
३४, ५३, ५७—वला	वर्ज	छोड़कर ।
१०, १९, ३६, ३८—वण [५२-१७]	वन	वनस्पतिकाय ।
८५—वणस्सइ	वनस्पति	वनस्पतिकाय ।
१०, १७, ३५, ३९, ४०—वयण [५३-२, १३४-१०]	वचन	शब्द ।
८६—ववहरइ	व्यवहरति	कहा जाता है ।
१६, ६०, ६९, ७७, ८४—वि	अपि	ही और भी ।
२९, ४६, ४९—विउन्व(न्ग)	वैक्रिय(क)	'वैक्रिय'-नामक शरीर तथा योग- विशेष ।
५, २७-२, २९, ४६—विउन्व(व)दुग	वैक्रियद्विक	'वैक्रिय' और 'वैक्रियमिश्र'-नामक योग-विशेष ।

गा०	पा०	सं०	हि०
४, ४७	विरञ्च(व)मीस [१२-१८]	वैक्रियमिश्र	'वैक्रियमिश्र'-नामक योग-विशेष ।
२४	विचठिष्य	वैक्रिय	'वैक्रिय'-नामक योग विशेष ।
३, १५, १९, २७, ३६	विगल	विकल	बो, तीन और चार इन्द्रियवाले जीव ।
६, १८, ५५, ५८, ६१	विणा	विना	सिषाय ।
२८, ३०, ३३, ४७, ५१, ५५, ६०	विणु	विना	सिषाय ।
१४, ४०	विमं(ठमं)ग	विभङ्ग	मिथ्या अथविज्ञान ।
३५	विरइदुग	विरतिविक	'देशविरति' और 'सर्वविरति'- नामक पाँचवें और छठे गुणस्थान ।
६	विडुण	विहीन	रहित ।
६८	वीस	विंशति	बीस ।
१, १८	बुच्छं	वक्ष्ये	कहूँगा ।
९, ११, २०, ३१, ६१, ६६	वेअ(य) [४९ १०]	वेद	'वेद'-नामक मार्गणा-विशेष ।
७३	वेइयंत	वेदिकान्त	वेदिका तक ।

गा०	प्रा०	सं०	हि०
३, २२, ३४, ४४	वेयग [६६-१०]	वेदक	अयोपशमसम्यग्दृष्टि जीव ।
	५८--वेयति	वेदप्रि	सर्ववेद, पुरुषवेद और नपुंसकवेद ।
		स	
२१, ४५, ५८, ६१	--सग	सप्त	सात ।
	५२--सगवन्न	सप्तपञ्चाशत्	सत्तावन ।
	७९--सगासंख	सप्तमासंख्यं	सातवौ असंख्यात ।
	२४--सखेयर [९०-१४, १७, ९१-१६, १९]	सत्येतर	सत्य और असत्य ।
	२२, ३६--सठाण	स्वस्थान	अपना-अपना गुणस्थान ।
७, ८-३, २३, ५४, ५९-२, ६०-२, ७९	--सत्त	सप्तन्	सात ।
२, ३-२, ४, ५, ६, ८, ९, १४, १७, १८, १९, २५, ३१, ४५-२	--सन्नि [१०-१९, ५०-४]	संज्ञिन्	मनवाला प्राणी ।
७, १४, ४५	--सन्निङ्ग	संज्ञिक	पर्याप्त और अपर्याप्तसंज्ञी ।

। केवलि-समुद्रातकी स्थिति आठ समय-प्रमाण मानी हुई है; उसके तीसरे, चौथे और पाँचवें समयमें कर्मणकाययोग और दूसरे, छठे तथा सातवें समयमें औदारिकमिश्रकाययोग होता है । वैक्रिमिश्रकाययोग, पर्याप्त-अवस्थामें तब होता है, जब कोई वैक्रिय-लब्धिधारी मुनि आदि वैक्रियशरीरको बनाते हैं ।

आहारककाययोग तथा आहारकमिश्रकाययोगके अधिकारी, ऋतुर्दशपूर्वधर मुनि हैं । उन्हें आहारकशरीर बनाने व त्यागनेके समय आहारकमिश्रकाययोग और उस शरीरको धारण करनेके समय आहारककाययोग होता है । औदारिककाययोगके अधिकारी, सभी पर्याप्त मनुष्य-तिर्यञ्च और वैक्रियकाययोगके अधिकारी, सभी पर्याप्त देव-नारक हैं ।

सूक्ष्म-एकेन्द्रियको पर्याप्त-अवस्थामें औदारिककाययोग ही माना गया है । इसका कारण यह है कि उसमें जैसे मन तथा वचनकी लब्धि नहीं है, वैसे ही वैक्रिय आदि लब्धि भी नहीं है । इसलिये वैक्रियकाययोग आदिका उसमें सम्भव नहीं है ।

द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय और असंखि-पञ्चेन्द्रिय, इन चार जीवस्थानोंमें पर्याप्त-अवस्थामें व्यवहारभाषा—असत्यामृषाभाषा होती है, क्योंकि उन्हें मुख होता है । काययोग, उनमें औदारिक ही होता है । इसीसे उनमें दो ही योग कहे गये हैं ।

१—यही बात भगवान् उमास्वातिने कही है —

“औदारिकप्रयोक्ता, प्रथमाष्टमसमययोरसाविष्टः ।

मिश्रौदारिकयोक्ता, सप्तमषष्ठद्वितीयेषु ॥

कर्मणशरीरयोगी, चतुर्थके पञ्चमे तृतीये च ।

समयत्रयेऽपि तस्मिन्, भवत्यनाहारको नियमात् ॥२७६॥”

अपर्याप्त संज्ञि-पञ्चेन्द्रियमें उक्त तीन तथा वैक्रियमिश्र और वैक्रिय, कुल पाँच योग समझने चाहिये ।

उक्त मतान्तरके सम्बन्धमें टीकामें लिखा है कि यह मत युक्ति-हीन है; क्योंकि केवल शरीरपर्याप्ति बन जानेसे शरीर पूरा नहीं बनता; किन्तु उसकी पूर्णताकेलिये स्वयोग्य सभी पर्याप्तियोंका पूर्ण बन जाना आवश्यक है । इसलिये शरीरपर्याप्तिके वाद भी अपर्याप्त-अवस्था पर्यन्त मिश्रयोग मानना युक्त है ॥३॥

सव्वे संनिपजत्ते, उरत्ता सुहुमे सभासु तं चउत्तु ।

बायरि सविउव्विदुगं, पजसंनिस्सु वार उवओगा ॥५॥

सर्वे सञ्चिनि पर्याप्त औदारिक सूक्ष्मे सभाष तच्चतुर्षु ।

बादरे सवैक्रियद्विकं, पर्याप्तसञ्चिषु द्वादशापयोगा ॥५॥

अर्थ—पर्याप्त संज्ञीमें सब योग पाये जाते हैं । पर्याप्त सूक्ष्म-एकेन्द्रियमें औदारिककाययोग ही होता है । पर्याप्त विकलेन्द्रिय-त्रिक और पर्याप्त असंज्ञि-पञ्चेन्द्रिय, इन चार जीवस्थानोंमें औदारिक और असत्यामृषावचन, ये दो योग होते हैं । पर्याप्त बादर-एकेन्द्रियमें औदारिक, वैक्रिय तथा वैक्रियमिश्र, ये तीन काययोग होते हैं । (जीवस्थानोंमें उपयोगः—) पर्याप्त संज्ञि-पञ्चेन्द्रियमें सब उपयोग होते हैं ॥५॥

भावार्थ—पर्याप्त संज्ञि-पञ्चेन्द्रियमें छहों पर्याप्तियाँ होती हैं, इसलिये उसकी योग्यता विशिष्ट प्रकारकी है । अतएव उसमें चारों वचनयोग, चारों मनोयोग और सातों काययोग होते हैं ।

यद्यपि कर्मण, औदारिकमिश्र और वैक्रियमिश्र, ये तीन योग अपर्याप्त-अवस्था भावी हैं, तथापि वे संज्ञि-पञ्चेन्द्रियोंमें पर्याप्त-अवस्थामें भी पाये जाते हैं । कर्मण तथा औदारिकमिश्रकाययोग पर्याप्त-

तब होते हैं, जब कि केवली भगवान् केवलि-समुद्रात रचते

स्थूल शरीरको मददसे योगप्रवृत्ति होती है। सूक्ष्म एकेन्द्रिय आदि छहों जीवस्थान औदारिकशरीरवाले ही हैं, इसलिये उनको अपर्याप्त अवस्थामें कार्मणकाययोगके बाद औदारिकमिश्रकाययोग ही होता है। उक्त छह जीवस्थान अपर्याप्त कहे गये हैं। सो लब्धि तथा करण, दोनों प्रकारसे अपर्याप्त समझने चाहिये।

अपर्याप्त संक्षि-पञ्चेन्द्रियमें मनुष्य, तिर्यञ्च, देव और नारक—सभी सम्मिलित हैं, इसलिये उसमें कार्मणकाययोग और कार्मणकाययोगके बाद मनुष्य और तिर्यञ्चकी अपेक्षासे औदारिकमिश्रकाययोग तथा देव और नारककी अपेक्षासे वैक्रियमिश्रकाययोग, कुल तीन योग माने गये हैं।

गाथामें जिस मतान्तरका उल्लेख है, वह शीलाङ्क आदि आचार्योंका है। उनका अभिप्राय यह है कि “शरीरपर्याप्ति पूर्ण बन जानेसे शरीर पूर्ण बन जाता है। इसलिये अन्य पर्याप्तियोंकी पूर्णता न होनेपर भी जब शरीर पर्याप्ति पूर्ण बन जाती है तभीसे मिश्रयोग नहीं रहता, किन्तु औदारिक शरीरवालोंको औदारिककाययोग और वैक्रियशरीरवालोंको वैक्रियकाययोग ही होता है।” इस मतान्तरके अनुसार सूक्ष्म एकेन्द्रिय आदि छह अपर्याप्त जीवस्थानोंमें कार्मण, औदारिकमिश्र और औदारिक, ये तीन योग और

१—जैसे —“औदारिकयोगस्तिर्यग्मनुजयो. शरीरपर्याप्तेरूर्ध्व, तदारतस्तु मिश्र ।”—आचाराङ्क—अध्या० २, उद्दे० १ की टीका पृ० १४।

यद्यपि मतान्तरके उल्लेखमें गाथामें ‘उरल’ पद ही है, तथापि वह वैक्रियकाययोगका उपलक्षक (सूचक) है। इसलिये वैक्रियशरीर देव नारकोंको शरीरपर्याप्ति पूर्ण बन जानेके बाद अपर्याप्त-दशामें वैक्रियकाययोग समझना चाहिये।

इस मतान्तरको एक प्राचीन गाथाके आधारपर श्रीमलयगिरिजीने पृष्ठसंग्रह द्वा० १, गा० ६७ की वृत्तिमें विस्तारपूर्वक दिखाया है।

(२)-जीवस्थानोंमें योग ।

[दो गाथाओंसे ।]

अपजत्तच्छक्ति कम्पुर, लसीसजोगा अपज्जसंणीसु ।
ते सविउव्वमीस एसु तणु पज्जेसु उरलमन्ने ॥४॥

अपर्याप्तपटके कर्मणोंदारिकमिश्रयोगावपर्याप्तसन्निपु ।

तो सक्रियमिश्रावेपु तनुपवातेऽवौदारिकमन्ये ॥ ४ ॥

अर्थ—अपर्याप्त सूक्ष्म एकेन्द्रिय, अपर्याप्त वादर एकेन्द्रिय, अपर्याप्त विकलत्रिक और अपर्याप्त असंज्ञि-पञ्चेन्द्रिय, इन छह प्रकारके जीवोंमें कर्मण और औदारिकमिश्र, ये दो ही योग होते हैं। अपर्याप्त संज्ञि-पञ्चेन्द्रियमें कर्मण, औदारिकमिश्र और वैक्रियमिश्र, ये तीन योग पाये जाते हैं। अन्य आचार्य ऐसा मानते हैं कि “उक्त सातों प्रकारके अपर्याप्त जीव, जय शरीरपर्याप्ति पूरी कर लेते हैं, तब उन्हें औदारिक काययोग ही होता है, औदारिकमिश्र नहीं” ॥४॥

भावार्थ—सूक्ष्म एकेन्द्रिय आदि उपर्युक्त छह अपर्याप्त जीव-स्थानोंमें कर्मण और औदारिकमिश्र दो ही योग माने गये हैं, इसका कारण यह है कि सब प्रकारके जीवोंको अन्तराल गतिमें तथा जन्म-ग्रहण करनेके प्रथम समयमें कर्मणयोग ही होता है; क्योंकि उस समय औदारिक आदि स्थूल शरीरका अभाव होनेके कारण योयप्रवृत्ति केवल कर्मणशरीरसे होती है। परन्तु सत्पत्तिके दूसरे समयसे लेकर स्वयोग्य पर्याप्तियोंके पूर्ण बन जाने तक मिश्रयोग होता है, क्योंकि उस अवस्थामें कर्मण और औदारिक आदि

अपर्याप्त तथा पर्याप्त सूक्ष्म एकेन्द्रिय आदि उपर्युक्त शेष सात, जीवस्थानोंमें परिणाम ऐसे संक्लिष्ट होते हैं कि जिससे उनमें मिथ्यात्वके सिवाय अन्य किसी गुणस्थानका सम्भव नहीं है ॥२॥



“मणकरण केवलिनो वि अत्थि, तेन सनिणो भन्नंति, मनोविन्नाणं
पुडुच्च ते संनिणो न भवति त्ति ।”

केवलीको भी द्रव्यमन होता है, इससे वे सज्ञी कहे जाते हैं, परन्तु मनोज्ञानकी अपेक्षासे वे सज्ञी नह्रा हैं। केवली-अवस्थामें द्रव्यमनके सम्बन्धसे सशित्वका व्यवहार गोम्मन्मार-क्केनकाण्डमें भी माना गया है। यथा —

“मणसहियाणं वयण, दिट्ठं तप्पुव्वमिदि सजोगमिह ।

उत्तो मणोवयारे,—णिदियणाणेण हीणमिह ॥ २२७॥

अगोवगुदयादो, दव्वमणट्ठं जिणिंदचंदमिह ।

मणवग्गणस्वधाणं, आगमणादो दु मणजोगो ॥२२८॥”

सयोधी केवली गुण स्थानमें मन न होनेपर भी वचन होनेके कारण उपचारसे मन माना जाता है, उपचारका कारण यह है कि पहलेके गुणस्थानमें मनवालोंको वचन देखा जाता है ॥ २२७ ॥

जिनेश्वरको भी द्रव्यमनकेलिये ‘अङ्कोपाङ्ग नामकर्मके उदयसे मनोवर्गणाके रक्त्तोंका आगमन हुआ करता है, इसलिये उन्हें मनोयोग कहा है ॥ २२८ ॥

एकेन्द्रियसे लेकर पञ्चेन्द्रिय पर्यन्त उक्त सब प्रकारके जीव, अपर्याप्त, पर्याप्त इस तरह दो दो प्रकारके होते हैं । (क) अपर्याप्त वे हैं, जिन्हें अपर्याप्त नामकर्मका उदय हो । (ख) पर्याप्त वे हैं, जिनको पर्याप्त नामकर्मका उदय हो ॥२॥

(१)—जीवस्थानोंमें गुणस्थान ।

वायरअसंनिविगले, अपज्जि पढमविद्य संनि अपजत्ते ।
अजयजुअ संनि पजे. सव्वगुणा मिच्छ सेसेसु ॥ ३ ॥

बदरासशिविकलेऽपर्याप्ते प्रथमादिक सञ्चिन्यपर्याप्ते ।

अयतयुत सञ्चिन पर्याप्ते, सर्वगुणा मिथ्यात्त शेषेषु ॥ ३ ॥

अर्थ—अपर्याप्त वादर एकेन्द्रिय, अपर्याप्त असंज्ञिपञ्चेन्द्रिय और अपर्याप्त विकलेन्द्रियमें पहला दूसरा दोही गुणस्थान पाये जाते हैं । अपर्याप्त संज्ञिपञ्चेन्द्रियमें पहला दूसरा और चौथा, ये तीन गुणस्थान हो सकते हैं । पर्याप्त संज्ञिपञ्चेन्द्रियमें सब गुणस्थानोंका सम्भव है । शेष सात जीवस्थानोंमें—अपर्याप्त तथा पर्याप्त सूक्ष्म एकेन्द्रिय, पर्याप्त वादर एकेन्द्रिय, पर्याप्त असंज्ञिपञ्चेन्द्रिय और पर्याप्त विकलेन्द्रिय त्रयमें पहला ही गुणस्थान होता है ॥ ३ ॥

भावार्थ—वादर एकेन्द्रिय, असंज्ञिपञ्चेन्द्रिय और तीन विकलेन्द्रिय, इन पाँच अपर्याप्त जीवस्थानोंमें दो गुणस्थान कहे गये हैं, पर इस विषयमें यह जानना चाहिये कि दूसरा गुणस्थान करण-अपर्याप्तमें होता है, लब्धि-अपर्याप्तमें नहीं, क्योंकि सास्वादनसम्भ्रगृष्टिवाला जीव, लब्धि अपर्याप्तरूपसे पैदा होता ही नहीं । इसलिये करण-

है कि यदि ये संख्यातीत इकट्ठे हों तब भी इन्हें आँखें देख नहीं सकतीं, अत एव इनको व्यवहारके अयोग्य कहा है ।

बादर एकेन्द्रिय जीव वे हैं, जिनको बादर नामकर्मका उद्भव हो । ये जीव, लोकके किसी किसी भागमें नहीं भी होते, जैसे, अचित्त—सोने, चाँदी आदि वस्तुओंमें । यद्यपि पृथिवी-कायिक आदि बादर एकेन्द्रिय जीव ऐसे हैं, जिनके अलग अलग शरीर, आँखोंसे नहीं दीखते; तथापि इनका शारीरिक परिणमन ऐसा बादर होता है कि जिससे वे समुदायरूपमें दिखाई देते हैं । इसीसे इन्हें व्यवहार-योग्य कहा है । सूक्ष्म या बादर सभी एकेन्द्रियोंके इन्द्रिय, केवल त्वचा होती है । ऐसे जीव, पृथिवीकायिक आदि पाँच प्रकारके स्थावर ही हैं ।

द्वीन्द्रिय वे हैं, जिनके त्वचा, जीभ, ये दो इन्द्रियाँ हों, ऐसे जीव शह, सीप, कृमि आदि हैं ।

त्रोन्द्रियोंके त्वचा, जीभ, नासिका, ये तीव्र इन्द्रियाँ हैं, ऐसे जीव जूँ, खटमल आदि हैं ।

चतुरिन्द्रियोंके उक्त तीन शौर आँख, ये चार इन्द्रियाँ हैं । भौरे, विच्छू आदिकी गिनती चतुरिन्द्रियोंमें है ।

पञ्चेन्द्रियोंको उक्त चार इन्द्रियोंके अतिरिक्त कान भी होता है । मनुष्य, पशु, पक्षी आदि पञ्चेन्द्रिय हैं । पञ्चेन्द्रियदो प्रकारके हैं—(१) असंज्ञी और (२) संज्ञी । असंज्ञी वे हैं, जिन्हें संज्ञा न हो । संज्ञी वे हैं, जिन्हें संज्ञा हो । इस जगह संज्ञाका मतलब उस मानस शक्तिसे है, जिससे किसी पदार्थके स्वभावका पूर्वापर विचार व अनुसन्धान किया जा सके ।

द्वीन्द्रियसे लेकर पञ्चेन्द्रिय पर्यन्त सब तरहके जीव बादर तथा अस (चलने-फिरने-वाले) ही होते हैं ।

१—देखिये, परिशिष्ट 'ख ।'

२—देखिये, परिशिष्ट 'ग ।'

(१) जीवस्थान-अधिकार ।



जीवस्थान ।

इह सुहृन्वायरेणि, दिवितिचउअसंनिसानिपंचिदी ।

अपजत्ता पज्जता, कमेण चउदस जियट्ठाणा' ॥ २ ॥

इह सूक्ष्मवादरैकेन्द्रियद्वित्रिचतुरसशिसाजपञ्चेन्द्रियाः ।

अपर्याप्ताः पर्याप्ताः, क्रमेण चतुर्दश जीवस्थानानि ॥ २ ॥

अर्थ—इस लोकमें सूक्ष्म एकेन्द्रिय, वादर एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, असंश्लिषञ्चेन्द्रिय और संश्लिषञ्चेन्द्रिय, ये सातों भेद अपर्याप्तरूपसे दो दो प्रकारके हैं, इसलिये जीवके कुल स्याम (भेद) चौदह होते हैं ॥ २ ॥

भावार्थ—यहाँपर जीवके चौदह भेद दिखाये हैं, सो संसारी अवस्थाको लेकर । जीवत्वरूप सामान्य धर्मकी अपेक्षासे समानता होनेपर भी व्यक्तिकी अपेक्षासे जीव अनन्त हैं, इनकी कर्म-जन्य अवस्थायें भी अनन्त हैं, इससे व्यक्तिशः ज्ञान-सम्पादन करना क्लेशस्थके लिये सहज नहीं । इसलिये विशेषदर्शी शास्त्रकारोंने सूक्ष्म एकेन्द्रियत्व आदि जातिकी अपेक्षासे इनके चौदह वर्ग किये हैं, जिनमें सभी संसारी जीवोंका समावेश हो जाता है ।

सूक्ष्म एकेन्द्रिय जीव वे हैं, जिन्हें सूक्ष्म नामकर्मका उदय हो । ऐसे जीव सम्पूर्ण लोकमें व्याप्त हैं । इनका शरीर इतना सूक्ष्म होता

१—यही गाथा प्राचीन चतुर्थ कर्मग्रन्थमें ज्योंकी त्यों है ।

२—ये भेद, एञ्चसग्रह द्वार २, गा० ८२ में हैं ।

गुणस्थानके बाद उपयोगके निर्देशका तात्पर्य यह है कि जो उपयोगवान् हैं, उन्हींमें गुणस्थानोंका सम्भव है, उपयोग-शून्य आकाश आदिमें नहीं। उपयोगके अनन्तर योगके कथनका आशय यह है कि उपयोगवाले बिना योगके कर्म-ग्रहण नहीं कर सकते। जैसे:—सिद्ध। योगके पीछे लेश्याका कथन इस अभिप्रायसे किया है कि योगद्वारा ग्रहण किये गये कर्म-पुद्गलोंमें भी स्थितिवन्ध व अनुभागबन्धका निर्माण लेश्याहीसे होता है। लेश्याके पश्चात् बन्धके निर्देशका मतलब यह है कि जो जीव लेश्या-सहित हैं, वे ही कर्म बाँध सकते हैं। बन्धके बाद अल्पबहुत्वका कथन करनेसे ग्रन्थकारका तात्पर्य यह है कि बन्ध करनेवाले जीव, मार्गणास्थान आदिमें वर्तमान होते हुए आपसमें अवश्य न्यूनाधिक हुआ करते हैं। अल्पबहुत्वके अनन्तर भावके कहनेका मतलब यह है कि जो जीव अल्पबहुत्ववाले हैं, उनमें औपशमिक आदि किसी-न-किसी भावका होना पाया ही जाता है। भावके बाद संख्यात आदिके कहनेका तात्पर्य यह है कि भाववाले जीवोंका एक दूसरेसे जो अल्पबहुत्व है, उसका वर्णन संख्यात, असंख्यात आदि संख्याकेद्वारा ही किया जा सकता है।



(११) मिथ्यात्व आदि जिन वैभाविक परिणामोंसे कर्म-योग्य पुद्गल, कर्म-रूपमें परिणत हो जाते हैं, उन परिणामोंको 'बन्धहेतु' कहते हैं ।

(१२) पदार्थोंके परस्परन्यूनाधिकभावको 'अल्पबहुत्व' कहते हैं ।

(१३) जीव और अजीवकी स्वाभाविक या वैभाविक अवस्थाओंको 'भाव' कहते हैं ।

(१४) संख्यात, असंख्यात और अनन्त, ये तीनों पारिभाषिक संज्ञायें^३ हैं ।

विषयोंके क्रमका अभिप्राय

सबसे पहले जीवस्थानका निर्देश इसलिये किया है कि वह सर्वमें मुख्य है, क्योंकि मार्गणास्थान आदि अन्य सब विषयोंके विचार जीवको लेकर ही किया जाता है । इसके बाद मार्गणास्थानके निर्देश करनेका मतलब यह है कि जीवके व्यावहारिक या पारमार्थिक स्वरूपका बोध किसी-न-किसी गति आदि पर्यायके (मार्गणास्थानके) द्वारा ही किया जा सकता है । मार्गणास्थानके पश्चात् गुणस्थानके निर्देश करनेका मतलब यह है कि जो जीव मार्गणास्थानवर्ती हैं, वे किसी-न-किसी गुणस्थानमें वर्तमान होते ही हैं ।

कम्माणूणं जाए, करणविसेसेण ठिइवचयभावे ।

जं उदयावलियाए, पवेसणमुदीरणा सेह ॥ ३२ ॥

बंधणसंकमलद्ध, -त्तलाइकम्मस्सरूवअविणासो ।

निज्जरणसकमेहि, सबभावो जो य सा सत्ता ॥ ३३ ॥^४

१—आत्माके कर्माद्य अन्य परिणाम वैभाविक परिणाम' हैं । जैसे — क्रोध आदि ।

२—देखिये, आगे गाथा ५१-५२ ।

३—देखिये, आगे गा० ७३ से आगे ।

(८) वँधे हुए कर्म-दलिकोंका विपाकानुभव (फलोदय) "उदय" कहलाता है । कभी तो विपाकानुभव, अवाधाकाल पूर्ण होनेपर होता है और कभी नियत अवाधाकाल पूर्ण होनेके पहले ही अपवर्तना आदि करणसे होता है ।

(९) जिन कर्म-दलिकोंका उदयकाल न आया हो, उन्हें प्रयत्न-विशेषसे खींचकर-बन्धकालीन स्थितिसे हटाकर-उदवावलिकामें द्रखिल करना 'उदीरणा' कहलाती है ।

(१०) बन्धन या संक्रमण करणसे जो कर्म-पुद्गल, जिस कर्मरूपमें परिणत हुये हों, उनका, निर्जरा या संक्रमसे रूपान्तर न होकर उस स्वरूपमें बना रहना 'सत्ता' है ।

१—बँधा हुआ कर्म जितने काल तक उदयमें नहीं आता, वह 'अवाधाकाल' है ।

२—कर्म के पूर्व-बद्ध स्थिति और रस, जिस वीर्य-शक्तिसे घट जाते हैं, उसे 'अपवर्तना-करण' कहते हैं ।

३—जिस वीर्य-विशेषसे कर्मका बन्ध होता है, वह 'बन्धनकरण' कहलाता है ।

४—जिन वीर्य-विशेषसे एक कर्म का अन्य सजातीय कर्मरूपमें सक्रम होता है, वह 'सक्रमणकरण' है ।

५—कर्म पुद्गलोंका आत्म-प्रदेशोंसे अलग होना 'निर्जरा' है ।

६—एक कर्म-रूपमें स्थित प्रकृति, स्थिति, अनुभाग और प्रदेशका अप्य सजातीय कर्मरूपमें बदल जाना 'सक्रम' है ।

७—बन्ध, उदय, उदीरणा और सत्ताके ये ही लक्षण बथाक्रमसे प्राचीन चतुर्थ कर्मग्रन्थ के माध्यमें इस प्रकार है —

“जीवस्स पुग्गलाण य, जुग्गाण परुप्पर अभेएणं ।

मिच्छाइहेउविहिया, जा घट्टणा इत्थ सो बंधो ॥ ३० ॥

करणेण सहावेण व, णिइवचए तेसिमुदयपप्ताण ।

जं वेणं विवागे,—प्प सो च उदओ जिणामिहिओ ॥ ३१ ॥

जीवस्थान, मार्गणास्थान और गुणस्थान, ये सब जीवकी अवस्थायें हैं, तो भी इनमें अन्तर यह है कि जीवस्थान, जाति-नामकर्म, पर्याप्त-नामकर्म और अपर्याप्त-नामकर्मके औदयिक भाव हैं, मार्गणास्थान, नाम, मोहनीय, ज्ञानावरणीय, दर्शनावरणीय और वेदनीयकर्मके औदयिक आदि भावरूप तथा पारिणामिक भावरूप हैं और गुणस्थान, सिर्फ मोहनीयकर्मके औदयिक, क्षायोपशमिक, औपशमिक और क्षायिक भावरूप तथा योगके भावाभावरूप हैं ।

(४) चेतना-शक्तिका बोधरूप व्यापार, जो जीवका असाधारण स्वरूप है और जिसकेद्वारा वस्तुका सामान्य तथा विशेष स्वरूप जाना जाता है, उसे 'उपयोग' कहते हैं ।

(५) मन, वचन या कायकेद्वारा होनेवाला वीर्य-शक्तिका परिस्पन्द—आत्माके प्रदेशोंमें हलचल (कम्पन)—'योग' है ।

(६) आत्माका सहजरूप स्फटिकके समान निर्मल है । उसके भिन्न भिन्न परिणाम जो कृष्ण, नील आदि अनेक रँगवाले पुद्गल-विशेषके असरसे होते हैं, उन्हें 'लेश्या' कहते हैं^३ ।

(७) आत्माके प्रदेशोंके साथ कर्म-पुद्गलोंका जो दूध-पानीके समान सम्बन्ध होता है, वही 'बन्ध' कहलाता है । बन्ध, मिथ्यात्व आदि हेतुओंसे होता है ।

१—गोम्मतसार-जीवकाण्डमें यही व्याख्या है ।

“वत्थुनिमिच्चं भावो, जादो जीवस्स जो दु उवजोगो ।

सो दुविहो णायव्वो, सायारो चेव णायारो ॥६७१॥”

२—देखिये, परिशिष्ट 'क' ।

३—“कृष्णादिद्रव्यसाचिव्यात्परिणामोऽयमात्मनः ।

स्फटिकस्येव तत्राऽयं, लेश्याशब्दः प्रवर्तते ॥ ”

यह एक प्राचीन श्लोक है । जिसे श्रीहरिभद्रसूरिने आवश्यक-टीका पृष्ठ ६४५ पर प्रमा-स्वरूपसे लिया है ।

सकती । मुक्त जीवमें निश्चय दृष्टिसे की हुई व्याख्या घटती है, जैसे:—जिसमें चेतना गुण है, वह 'जीव' इत्यादि है ।

(२) मार्गणाके अर्थात् गुणस्थान, योग, उपयोग आदिकी विचारणाके स्थानों (विषयों)को 'मार्गणास्थान' कहते हैं । जीवके गति, इन्द्रिय आदि अनेक प्रकारके पर्याय ही ऐसे स्थान हैं, इसलिये वे मार्गणास्थान कहलाते हैं ।

(३) ज्ञान, दर्शन, चरित्र आदि गुणोंकी शुद्धि तथा अशुद्धिके तरतम-भावसे होनेवाले जीवके भिन्न भिन्न स्वरूपोंको गुणस्थान^३ कहते हैं ।

१—“तिकाले चटु पाणा, इंदियबलमाउआणपाणो य ।

ववहारा सो जीवो, णिच्छयणयदो दु चेदणा जस्स ॥१॥”

—द्रव्यसंग्रह ।

२—इस बातको गोम्मटसार जीवकाण्डमें भी कहा है —

“जाहि व जासु व जीवा, मग्गिञ्जंते जहा तहा दिट्ठा ।

ताओ चोदस जाणे, सुयणाणे मग्गणा होंति ॥१४०॥”

जिन पदार्थोंकेद्वारा अथवा जिन पर्यायोंमें जीवोंकी विचारणा, सर्वज्ञकी दृष्टिके अनुसार की जावे, वे पर्याय 'मार्गणास्थान' हैं ।

गोम्मटसारमें 'विस्तार', 'आदेश' और 'विशेष', ये तीन शब्द मार्गणास्थानके नामान्तर मन्ने गये हैं । —जीव०, गा० ३ ।

३—इसकी व्याख्या गोम्मटसार-जीवकाण्डमें इस प्रकार है —

“जेहि दु लक्खिञ्जंते, उदयादिसु सभवेहि भावेहि ।

जीवा ते गुणसण्णा, णिदिट्ठा सव्वदरसीहि ॥८॥”

दर्शनमोहनीय तथा चारित्रमोहनीयके औदयिक आदि जिन भावों (पर्यायों)केद्वारा जीवका बोध होता है, वे भाव 'गुणस्थान' हैं ।

गोम्मटसारमें 'सत्त्वेप', 'श्लोष', 'सामान्य' और 'जोवसमास', ये चार शब्द गुणस्थानके समामार्थक हैं । —जीव०, गा० ३ तथा १० ।

जीवस्थान आदि विषयोंकी व्याख्या ।

(१) जीवोंके सूक्ष्म, बादर आदि प्रकारों (भेदों) को 'जीवस्थान' कहते हैं । द्रव्य और भाव प्राणोंको जो धारण करता है, वह 'जीव' है। पाँच इन्द्रियाँ, तीन बल, श्वासोल्लास और आयु, ये दस द्रव्यप्राण हैं, क्योंकि वे जड़ और कर्म-जन्य हैं । ज्ञान, दर्शन आदि पर्याय, जो जीवके गुणोंके ही कार्य हैं, वे भावप्राण हैं । जीवको यह व्याख्या संसारी अवस्थाको लेकर की गई है, क्योंकि जीवस्थानोंमें संसारी जीवोंका ही समावेश है, अत एव वह मुक्त जीवोंमें लागू नहीं पड़

चउदसमगणठाणे,—सुमूलपएसु विसट्टि इयरेसु ।

जियगुणजोगुवओगा, लेसप्पवहु च छट्टाणा ॥ २ ॥

चउदसगुणठाणेसुं, जियजोगुवओगलेसवंधा य ।

बंधुदयुदीरणाओ, सतप्पवहुं च दस ठाणा ॥ ३ ॥”

१—जीवस्थानके अर्थमें 'जीवममास' शब्दका प्रयोग भी दिगम्बरीय साहित्यमें मिलता है । इसकी व्याख्या उन्में इन प्रकार है —

“जेहिं अणेया जीवा, गज्जते बहुविहा वि तज्जादी ।

ते पुण संगहिदत्था, जीवसमासा ति विण्णेया ॥७०॥

तसचदुजुगाणमज्झे, अविरुद्धेहिं जुदजादिकम्मदये ।

जीवसमासा होंति हु, तवभवसारिच्छसामण्णा ॥७१॥”

—जीवकाण्ड ।

जिन धर्मोंकेद्वारा अनेक जीव तथा उनकी अनेक जानियोंका बोध होता है, वे 'जीवसमास' कहलाते हैं ॥७०॥ तथा प्रस, बादर, पर्याप्त और प्रत्येक युगलमेंसे अविरुद्ध नामकर्म(बैसे-सूक्ष्मसे अविरुद्ध स्थावर)के उदयमें युक्त जाति नामकर्मका उदय होनेपर जो ऊर्ध्वतासामान्य, जीवोंमें होता है, वह 'जीवसमाम' कहलाता है ॥ ७१ ॥

कालक्रमसे अनेक अवस्थाओंके होनेपर भी एक ही वस्तुका जो पूर्वापर सादृश्य देखा जाता है, वह 'ऊर्ध्वतासामान्य' है । इसमें उलटा एक समयमें ही अनेक वस्तुओंकी जो परस्पर समानता देखी जाती है, वह 'निर्यक्सामान्य' है ।

इस ग्रन्थके तीन विभाग हैं^१—(१) जीवस्थान, (२) मार्गणास्थान, और (३) गुणस्थान । पहले विभागमें जीवस्थानको लेकर आठ विषयका विचार किया गया है, यथा:—(१) गुणस्थान, (२) योग, (३) उपयोग, (४) लेश्या, (५) बन्ध, (६) उदय, (७) उदीरणा और (८) सत्ता । दूसरे विभागमें मार्गणास्थानपर छह विषयोंकी विवेचना की गई है:—(१) जीवस्थान, (२) गुणस्थान, (३) योग, (४) उपयोग, (५) लेश्या और (६) अल्पबहुत्व । तीसरे विभागमें गुणस्थानको लेकर बारह विषयोंका वर्णन किया गया है:—(१) जीवस्थान, (२) योग, (३) उपयोग, (४) लेश्या, (५) बन्धहेतु, (६) बन्ध, (७) उदय, (८) उदीरणा, (९) सत्ता, (१०) अल्पबहुत्व, (११) भाव और (१२) संख्यात आदि संख्या ।

१—इन विषयोंकी सग्रह-गाथायें ये हैं —

“नमिय जिण वत्तव्वा, चउदसजिअठाणएसु गुणठाणा ।
जोगुवओगो लेसा, वंधुदओदीरणा सत्ता ॥ १ ॥
तह मूलचउदमग्गण, -ठाणेसु वासट्ठि उत्तरेसुं च ।
जिअगुणजोगुवओगा, लेसप्पवहुं च छट्ठाणा ॥ २ ॥
चउदसगुणेसु जिअजो, -गुवओगलेसा ष वंधहेऊ य ।
वधाइचउअप्पा, -बहुं च तो भावसंखाई ॥ ३ ॥”

ये गाथायें श्रीजीवविजयजी कृत और आजयसोमसूरि-कृत ट्वेमें हैं । इनके स्थानमें पाठान्तरवालां निम्नलिखित तीन गाथायें प्राचीन चतुर्थ कर्मग्रन्थ हारिभद्री टीका, श्रीदेवन्द्रसूरि-कृत स्वोपज्ञ टीका और श्रीनयनोमसूरि-कृत ट्वेमें भी हैं —

“चउदसजियठाणेसु, चउदसगुणठाणाणि जोगा य ।
उवयोगलेसबंधुद, -ओदीरणसंत अट्टपए ॥ १ ॥



श्रीवीतरागाय नमः ।

श्रीदेवेन्द्रसूरि-विरचित 'षडशीतिक' नामक

चौथा कर्मग्रन्थ ।



मंगल और विषय ।

नमिय जिणं जिअमग्गण,-गुणठाणुवओगजोगलेसाओ ।
बंधप्पबहूभावे, सखिज्जाई किमवि वुच्छं ॥ १ ॥

नत्वा जिन जीवमार्गणागुणस्थानोपयोगयोगलेश्याः ।

बन्धाल्पबहुत्वभावान् सख्येयादीन् किमपि वक्ष्ये ॥ १ ॥

अर्थ—श्रीजिनेश्वर भगवान्को नमस्कार करके जीवस्थान, मार्गणास्थान, गुणस्थान, उपयोग, योग, लेश्या, बन्ध, अल्पबहुत्व, भाव और संख्या आदि विषयोंको मैं संक्षेपसे कहूँगा ॥ १ ॥

भावार्थ—इस गाथामें चौदह विषय संगृहीत हैं, जिनका विचार अनेक रीतिसे इस कर्मग्रन्थमें किया हुआ है। इनमेंसे जीवस्थान आदि दस विषयोंका कथन तो गाथामें स्पष्ट ही किया गया है, और उदय, उदीरणा, सत्ता, और बन्धहेतु, ये चार विषय 'बन्ध' शब्दसे सूचित किये गये हैं।

खीणे सलाग तइए, एअं पढमेहिं पीयथ भरसु ।
 तेहिं तइयं तेहि य, तुरिय जा किर फुडा चउरो ॥७६॥
 पढमतिपल्लुद्धरिया, दीवुदही पल्लचउसरिखवा य ।
 सव्वो वि एगरासी, रूवूणो परमअंखिज्जं ॥७७॥
 रूवजुयं तु थरिणा, -अंखं लहु अस्स राखि अब्भासे ।
 जुत्तासखिज्जं लहु, आबलियाउअयपरिमाण ॥७८॥
 थितिचउपंचमगुणणे, कमा सगासंख पढमचउसत्ता ।
 णंता ते रूवजुया, मउक्का रूवूण गुरु पच्छा ॥७९॥
 इय सुसुत्तां अन्ने, वग्गियमिक्काणि चउत्थयमसंखं ।
 होइ असंखाअंखं, लहु रूवजुयं तु त मउक्कं ॥८०॥
 रूवूणमाइअ गुठ, तिग्गिउं तं इमे दस कखेवे ।
 लोगाकाअपएसा, धम्माधम्मगेजियदेसा ॥८१॥
 ठिइबंधउअवसाया, अणुभागा जोगच्छयपलिभागा ।
 दुएह थ समाण समया, पत्तोयनिगोयए खिवसु ॥८२॥
 पुणरवि तंमि तिवग्गिय, परिणंतं लहु तस्स राखीणं ।
 अब्भासे लहु जुत्ता, णंतं अभव्वाजियणमाण ॥८३॥
 तव्वग्गे पुण जायइ, णताणंतं लहु त च तिकखुत्तो ।
 वग्गसु तह विनंतं हो, -इ णंत खेवे खिवसु छ इमे ॥८४॥
 सिद्धा निगोयजीवा, वणस्सई कालपुग्गला चव ।
 सव्वमलोगनहं पुण, तिवग्गिउ अक्खलदुगंमि ॥८५॥
 खित्ते णंताणंतं, हवेइ जिहं तु ववहाइ मउक्कं ।
 इय सुहुमत्थाविचारो, लिहिओ देविंदसूरीहिं ॥८६॥

बीए केवलजुयलं, भमं दाणाइलद्धि पण चरण ।
 तइए सेसुवओगा, पण लद्धी सम्मविरइदुगं ॥६५॥
 अन्नाणमसिद्धता, -संजमलेसाकसायगइवेया ।
 मिच्छं तुरिए भव्वा, -भवत्तजियत्त परिणामे ॥६६॥
 चउ चउगईसु मीसग, -परिणामुदएहिं चउ सखइएहिं ।
 उवसमजुएहिं वा चउ, केवलि परिणामुदयखइए ॥६७॥
 खयपरिणामे सिद्धा, नराण पणजोगुवसमसेठीए ।
 इय पनर संनिवाइय, -भेया वीसं असंभविणो ॥६८॥
 मोहेव सभो मीसो, चउघाइसु अट्टरुम्मसु च सेसा ।
 धम्माइ पारिणामिय, -भावे खंधा उदइए वि ॥६९॥
 संमाइचउसु तिग चउ, भावा चउ पणुवसामगुवसंते ।
 चउ खीणापुव्व तिन्नि, सेमगुणट्टाणगेगजिए ॥७०॥
 संखिजेगमसंखं, परित्तजुत्तनियपयजुयं तिविहं ।
 एवमणंतं पि तिहा, जहन्नमज्झुकक्या सव्वे ॥७१॥
 लहुसंखिज्ज दुच्चिय, अओ परं मज्झिमं तु जा गुरुअं ।
 जंबूदीवपमाणय, -चउपल्लपरूवणाइ इमं ॥७२॥
 पल्लाणवाट्टियसला, -ग पाडिसलागामहासलागक्खा ।
 जोयणसहसोगाढा, सव्वेइयंता ससिहभरिया ॥७३॥
 ता दीवुदहिसु इक्कि, -कसरिभवं खिविय निट्टिए पढमे ।
 पढमं व तदन्तं चिय, पुण भरिएतंमि तह खीणे ॥७४॥
 खिप्पइ सलागपल्ले, -गु सरिसवो इय सलागखवणेणं ।
 पुओ धीयो य तओ, पुविं पि व तमि उद्धरिए ॥७५॥

पणपन्न पन्न तियच्छहि, - अचत्त गुणचत्त छचउदुगवीसा ।
 सोलस दस नवनव स, - त्त हेउणो न उ अजोगिमि ॥५४॥
 पणपन्नमिच्छि हारग, - दुगूण सासणि पन्नमिच्छ विणा ।
 मिस्सदुगकंमअणविणु, तिचत्त नीसे अह छचत्ता ॥५५॥
 सदुमिस्सकंम अजए, अविरइकम्मुरलमीसधिकसाये ।
 मुत्तु गुणचत्त देसे, छवीस साहारदु पमत्ते ॥५६॥
 अविरइइगारतिकसा, - यवज्ज अपमत्ति मीसदुगरहिया ।
 चउवीस अपुब्बे पुण, दुवीस अविउव्विघाहारा ॥५७॥
 अछहास सोल बायरि, सुहुमेदस वेयसंजलणति विणा ।
 खीणुवसंति अलोभा, सजोगि पुब्बुत्त सगजोगा ॥५८॥
 अपमत्तंता सत्त, - ट्ट मीसअप्पुव्वबायरा सत्त ।
 बंधइ छस्सुहुमो ए, - गमुवरिमा बंधगाऽजोगी ॥५९॥
 आसुहुमं संतुदये, अट्ट वि मोह विणु सत्त खीणांमि ।
 चउ चरिमदुगे अट्ट उ, संते उवसंति सत्तुदए ॥६०॥
 उहरंति पमत्तंता, सगट्ट मीसट्ट वेयआउ विणा ।
 छग अपमत्ताइ तत्रो, छ पंच सुहुमो पणुवसंतो ॥६१॥
 पण दो खीण दु जोगी, - णुदीरगु अजोगि थोव उवसंता ।
 संखगुण खीण सुहुमा, - नियट्टिअप्पुव्व सम अहिया ॥६२॥
 जोगिअपमत्ताइयरे, संखगुणा देससासणामीसा ।
 अविरय अजोगिमिच्छा, असंखचउरो दुवे णंता ॥६३॥
 उवसमखयमीसोदय, - परिणामा दुनवट्टारइगवीसा ।
 तिय भेय संनिवाइय, संमं चरणं पढमभावे ॥६४॥

पच्छाणुपुव्वि लेसा, थोवा दो संख णंत दो अहिया ।
 अभवियर थोवणता, सासण थोवोवसम संखा ॥४३॥
 मीसा संखा वेयग, असंखगुण खइयामिच्छ दु अणंता ।
 संनियर थोव णंता, -एहार थोवेयर असंखा ॥४४॥
 सब्ब जियठाण मिच्छे, सग सासणि पण अपज्ज सन्निदुगं ।
 संभे सत्ती दुविहो, सेसेसुं संनिपज्जत्तो ॥४५॥
 मिच्छदुगअजइ जोगा, -हारदुगूणा अपुव्वरणे उ ।
 मणवइ उरलं सविउ, -व्व मीसि सविउव्वदुग देसे ॥४६॥
 साहारदुग पमत्ते, ते विउवाहारमीस विणु इयरे ।
 कम्मुरलदुगंताइम, मणवयण मय्योगि न अजोगी ॥४७॥
 तिअनाणदुदंसाइम, -दुगे अजइ दोसि नाणदंसातिगं ।
 ते मीसि मीसा समणा, जयाइ केवलदु अतदुगे ॥४८॥
 सासणभावे नाणं, विउव्वगाहारगे उरलमिस्सं ।
 नेगिंदिसु सासाणो, नेहाहिगयं सुयमयं पि ॥४९॥
 छसु सब्बा तेउतिगं, इगि छसु सुक्का अयोगि अल्लेसा ।
 वंधस्स मिच्छ अविरइ, -कसायजोगत्ति उउ हेउ ॥५०॥
 अभिगाहिपमणभिगहिधा, -भिनिवस्सियसंसइयमणाभोगं
 पण मिच्छ वार अविरइ, मणकरणानियसु छजियवहो ॥५१॥
 नव सोलकसाया पन, -र जोग इय उत्तरा उ सगवन्ना ।
 इगचउपणतिगुणेषु, -उउतिदुइगपच्चओ वंधो ॥५२॥
 चउमिच्छमिच्छअविरइ, -पच्चइया सायसोलपणतीसा ।
 जोग विणु तिपचइया, -हारभाजिणवज्जसंसाओ ॥५३॥

चउरिंदिअसंनिदुअना,-णदंसण इगिधित्तिधावरि अचक्खु
 तिअनाण दंसणदुगं,-अनाणतिगअभवि भिच्छदुगे ॥१२॥
 केवलदुगे नियदुगं, अच तिअनाण विणु खइय ब्रह्खाये ।
 दंसणनाणतिगं दे,सि मीसि अन्नाणमीसं त ॥ ३३ ॥
 मणनाणचक्खुवज्जा, अणहारि तिन्नि दंसण चउ नाणा।
 चउनाणसंजमोवस,-मवेयगे ओहिदंसे य ॥ ३४ ॥
 दो तेर तेर बारस, मणे कमा अट्ट दु चउ चउ वयणे ।
 चउ दु पण तिन्नि काये, जियगुणजोगोवओगन्ने ॥ ३५ ॥
 छसु लेसासु सठाणं, एगिंदिअसंनिभूदगवणेषु ।
 पढमा चउरो तिन्नि उ, नारयविगलग्गिपवणेषु ॥३६॥
 अहखायसुहुमकेवल,-दुगि सुक्का छावि सेसठाणेषु ।
 नरनिरयदेवतिरिया, थोवा दु असंखणंतगुणा ॥३७॥
 पणचउतिदुएगिंदी, थोवा तिन्निअहिया अणंतगुणा ।
 तस थोव असंखग्गी, भूजलानिल अहिय वण णंता ॥३८॥
 मणवयणकायजोगा, थोवा असंखगुण अणंतगुणा ।
 पुरिसा थोवा इत्थी, संखगुणाणंतगुण कीवा ॥३९॥
 माणी कोही माई, लोही अहिय मणनाणियो थोवा ।
 ओहि असंखा मइसुय, अहियसम असंख विव्भंगा ॥४०॥
 केवलिणो णंतगुणा, मइसुयअन्नाणि णंतगुण तुल्ला ।
 सुहुमा थोवा परिहार संख अहखाय संखगुणा ॥४१॥
 छेयसमईय संखा, देस असंखगुण णंतगुण अजया ।
 थोवअसंखदुणंता, ओहिनयणकेवलअचक्खु ॥४२॥

मणनाणि सग जयाई, समइयछेय चउ दुन्नि परिहारे ।
केवलदुगि दो चरमा,—जयाइ नव महसुओहिदुगे ॥२१॥
अड उवलमि चउ वेयगि, खइए इक्कार मिच्छतिगि देसे ।
सुहुमे य सठाणं तेर,—स जोग आहार सुक्काए ॥ २२ ॥
अस्सन्निसु पढमदुगं, पढमतिलेसासु छ च दुसु सत्त ।
पढमंतिमदुगअजया, अणहारे मग्गणासु गुणा ॥२३॥
सच्चेयरमीसअस,—चमोसमणवइविउव्वियाहारा ।
उरलं मीसा कम्मण, इय जोगा कम्ममणहारे ॥२४॥
नरगइपणिंदितसतणु,—अचक्खुनरनपुकसायसंमदुगे ।
संनिच्छलेसाहारग,—भवमइसुओहिदुगे सव्वे ॥२५॥
तिरिइत्थिअजयसासण,—अनाणउवसमअभव्वमिच्छेसु ।
तेराहारदुगूणा, ते उरलदुगूण सुरनरए ॥ २६ ॥
कम्मुरलदुगं थावरि, ते सविउव्विदुग पंच इगि पवणे ।
छ असांनि चरमवइजुय, ते विउवदुगूण चउ विगल्ले ॥२७॥
कम्मुरलमीसविणु मण,—वइसमइयछेयचक्खुमणनाणे ।
उरलदुगकम्मपढमं,—तिममणवइ केवलदुगंमि ॥२८॥
मणवइउरला परिहा,—रि सुहुमि नव ते उ मीसि सविउव्वा ।
देसं सविउव्विदुगा, सकम्मुरलमीस अहस्साए ॥ २९ ॥
ति अनाण नाण पण चउ,दंसण थार जियलक्खणुवओगा ।
विणुमणनाणदुकेवल, नव सुरतिरिनिरयअजएसु ॥३०॥
तसजोयवेयसुक्का,—हारनरपणिंदिसंनिभवि सव्वे ।
नयणेरपणलेसा,—कसाइ दस केवलदुगूणा ॥ ३१ ॥

सुन्दरतिरिनिरयगर्ह, इगवियतियचउपणिदि छक्काया ।
 सुन्दरजलापानिलकग, -नसा यमभवयणतणुजोगा ॥१०॥
 चय नरिन्धिनपुंसा, कसाय कोहमयमायलोभ ति ।
 महसुयवहि मगकेवल, -विहंगमइसुअअनाण सागारा ॥११॥
 सामाइडेयपरिहा, -रसुहुमअहखायदेसजयअजया ।
 चक्खुअचक्खुओही, -केवलदंसण अणागारा ॥१२॥
 किण्हा नीला काऊ, तेऊ पम्हा य सुक्क भव्वियरा ।
 वेयगखइगुवसममि, -च्छमीसिसासाण सनियरे ॥१३॥
 आहारेयर भेया, सुरनरयविभंगमइसुओहिदुगे ।
 सम्मत्ततिगे पम्हा, सुक्कासत्रीसु सन्निदुगं ॥ १४ ॥
 तमसंनिअपज्जजुयं, -नरे सवायरअपज्ज तेऊए ।
 थावर इगिदि पढमा, चउ बार असन्निदुदु विगले ॥१५॥
 दस चरम तसे अजया, -हारगतिरितणुकसायदुअनाणे ।
 पढमतिलेसाभावियर, -अचक्खुनपुमिच्छि सव्वे वि ॥१६॥
 पजसत्ती केवलदुग, -संजयमणनाणदेसमणमीसे ।
 पण चरमपज्ज वयणे, तिय छ व पज्जियर चक्खुंमि ॥१७॥
 धनिरपणिदि चरमा, चउ अणहारे दु संनि छ अपज्जा ।
 ते सुहुमअपज्ज विणा, सासणि इत्तो गुणे वुच्छं ॥१८॥
 पण तिरि चउ सुरनरण, नरसनिपणिदिभव्वतसि सव्वे ।
 इगविगलभूदगवणे, दु दु एगं गइतसअभव्वे ॥ १९ ॥
 वेयतिकसाय नव दस, लोभे चउ अजय दु तिअनाणतिगे ।
 बारस अचक्खु चक्खुसु, पढमा अहखाइ चरम चउ ॥२०॥

चौथा कर्मग्रन्थ मूल ।



नमिथ जिणं जिअमग्गण, - गुणठाणुवओगजोगलेसाओ ।
 धंवप्पबहूभावे, संखिज्जाई किमवि वुच्छं ॥ १ ॥
 इह सुहुमवायरेगिं, दिवितिचउअसंनिसंनिपंचिंदी ।
 अपजत्ता पज्जत्ता, कमेण चउदस जिघट्टाणा ॥ २ ॥
 वायरअसंनिविगले, अपज्जि पढमविय संनि अपजत्ते ।
 अजयजुअ संनि पज्जे, सव्वगुणा भिच्छं सेसेसु ॥ ३ ॥
 अपजत्तइक्कि कम्मुर, - लक्षीसजोगा अपज्जसंनीसु ।
 ते सविउवमसि एसु, तणुपज्जेसु उरलमत्ते ॥ ४ ॥
 सव्वे संनि पजत्ते, उरलं सुहुमे सभासु तं चउसु ।
 वायरि सविउव्विदुगं, पजसंनिसु वार उवओगा ॥ ५ ॥
 पजचउरिंदिअसंनिसु, दुदंस दु अनाण दससु चक्खुविणा
 संनिअपज्जे मणना, - एचक्खुकेवलदुगविहुणा ॥ ६ ॥
 संनिदुगे छलेस अप, - उजवायरे पढम चउ ति सेसेसु ।
 सत्तट्ट वन्धुदीरण, संतुदया अट्ट तेरससु ॥ ७ ॥
 सत्तट्टेगवंधा, संतुदया सत्तअट्टवत्तारि ।
 सत्तट्टेअपंचदुगं, उदीरण संनिपजत्ते ॥ ८ ॥
 गइहंदिए य काये, जोए वेए कसायनाणेसु ।
 संजमदंसणलेसा, - भवसम्भे संनिआहारे ॥ ९ ॥

बौद्ध-शास्त्रमें बोधिसत्त्वका जो लक्षण * है, वही जैन-शास्त्रके अनुसार सम्मगदृष्टिका लक्षण है। जो सम्मगदृष्टि होता है, वह यदि गृहस्थके आरम्भ-समारम्भ आदि कार्योंमें प्रवृत्त होना है, तो भी उसकी वृत्ति तप्तलोहपदन्यासवत् अर्थात् गरम लोहेपर रक्खे जानेवाले पैरके समान सकम्प या पाप-भीरु होती है। बौद्ध-शास्त्रमें भी बोधिसत्त्वका वैसा ही स्वरूप मानकर उसे कायपाती अर्थात् शरीरमात्रसे [चित्तसे नहीं] सांसारिक प्रवृत्तिमें पडनेवाला कहा है †। वह चित्तपाती नहीं होता।

इति ।

ॐ “कायपातिन एवेह, बोधिसत्त्वा परोदितम् ।

न चित्तपातिनस्ताव, -देतदत्रापि युक्तिमत् ॥२७१॥”

—योगबिन्दु ।

† “एवं च यत्परैरुक्त, बोधिसत्त्वस्य लक्षणम् ।

विचार्यमाणं सन्नोत्या, तदप्यत्रोपपद्यते ॥ १० ॥

तप्तलोहपदन्यास, -तुल्यावृत्तिः कश्चिद्यदि ।

इत्युक्तेः कायपात्येव, चित्तपाती न स स्मृतः ॥ ११ ॥”

—सम्मगदृष्टिद्वात्रिंशिका ।

वैसे ही धर्मानुसारी आदि उक्त पाँच प्रकारके आत्मा भी मार—
कामके वेगको उत्तरोत्तर अल्प श्रमसे जीत सकते हैं ।

बौद्ध-शास्त्रमें दस संयोजनाएँ—बन्धन वर्णित * हैं । इनमेंसे
पाँच 'ओरभागीय' और पाँच 'उड्डभागीय' कही जाती हैं । पहली
तीन संयोजनाओंका क्षय हो जानेपर सोतापन्न-अवस्था प्राप्त
होती है । इसके बाद राग, द्वेष और मोह शिथिल होनेसे सकदा-
गामी-अवस्था प्राप्त होती है । पाँच 'ओरंभागीय संयोजनाओंका
नाश हो जानेपर औपपत्तिक अनावृत्तिधर्मा किंवा अनागामी-
अवस्था प्राप्त होती है और दसों संयोजनाओंका नाश हो जानेपर
अरहा पद मिलता है । यह वर्णन जैनशास्त्र-गत कर्मप्रकृतियोंके
क्षयके वर्णन-जैसा है । सोतापन्न आदि उक्त चार अवस्थाओंका
विचार चौथेसे लेकर चौदहवेंतकके गुणस्थानोंके विचारोंसे
मिलता-जुलता है अथवा यों कहिये कि उक्त चार अवस्थाएँ चतुर्थ
आदि गुणस्थानोंका संक्षेपमात्र हैं ।

जैसे जैन-शास्त्रमें लब्धिका तथा योगदर्शनमें योगविभूतिका
वर्णन है, वैसे ही बौद्ध-शास्त्रमें भी आध्यात्मिक-विकास-कालीन
सिद्धियोंका वर्णन है, जिनको उसमें 'अभिज्ञा' कहते हैं । ऐसी अभि-
ज्ञाएँ छह हैं, जिनमें पाँच लौकिक और एक लोकोत्तर कही
गयी † है ।

* (१) सक्कायदिट्ठि, (२) विचिकच्छा, (३) सीलब्धत
परामास, (४) कामराग, (५) पर्टाष, (६) रूपराग, (७)
अरूपराग, (८) मान, (९) उद्धञ्च और (१०) अविज्जा †
मराठीभाषान्तरित दीघनिकाय, पृ० १७५ टिप्पणी ।

† देखिये,—मराठीभाषान्तरित मज्झिमनिकाय, पृ० १५६ ।

पाँच विभागोंमें विभाजित है। इनके नाम इस प्रकार हैं — [१] धर्मानुसारी, [२] सोतापन्न [३] सकदागामी, [४] अनागामी और [५] अरहा। [१] इनमेंसे 'धर्मानुसारी' या 'श्रद्धानुसारी' वह कहलाता है, जो निर्वाणमार्गके अर्थात् मोक्षमार्गके अभिमुख हो, पर उसे प्राप्त न हुआ हो। इसीको जैनशास्त्रमें 'मार्गानुसारी' कहा है और उसके पैंतस गुण बतलाये हैं*। [२] मोक्षमार्गको प्राप्त किये हुए आत्माओंके विकासकी न्यूनधिकताके कारण सोतापन्न आदि चार विभाग हैं। जो आत्मा अविनिपात, धर्मानियत और सम्बोधिपरायण हो, उसको 'सोतापन्न' कहते हैं। सोतापन्न आत्मा सातवें जन्ममें अवश्य निर्वाण पाता है। [३] 'सकदागामी' उसे कहते हैं, जो एक ही बार इस लोकमें जन्म ग्रहण करके मोक्ष जानेवाला हो। [४] जो इस लोकमें जन्म ग्रहण न करके ब्रह्म लोकसे सीधे ही मोक्ष जानेवाला हो, वह 'अनागामी' कहलाता है। [५] जो सम्पूर्ण आस्रवोंका क्षय करके कृतकार्य हो जाता है, उसे 'अरहा' † कहते हैं।

धर्मानुसारी आदि उक्त पाँच अवस्थाओंका वर्णन मज्झिम-निकायमें बहुत स्पष्ट किया हुआ है। उसमें वर्णन ‡ किया है कि तत्कालजात वत्स, कुछ बड़ा किन्तु दुर्बल वत्स, प्रौढ वत्स, हलमें जोतने लायक बलवान् बैल और पूर्ण वृषभ जिस प्रकार उत्तरोत्तर अल्प-अल्प श्रमसे गङ्गा नदीके तिरछे प्रवाहको पार कर लेते हैं,

• देखिये, श्रीहेमचन्द्राचार्य-कृत योगशास्त्र, प्रकाश १।

† देखिये, प्रो० राजवाड़े-सपादित मराठीभाषान्तरित दीघ-निकाय, पृ० १७६ टिप्पणी।

‡ देखिये, पृ० १५६।

वैसे ही धर्मानुसारी आदि उक्त पाँच प्रकारके आत्मा भी मार—
कामके वेगको उत्तरोत्तर अल्प श्रमसे जीत सकते हैं ।

बौद्ध-शास्त्रमें दस संयोजनाएँ—बन्धन वर्णित * हैं । इनमेंसे
पाँच 'ओरंभागीय' और पाँच 'उड्डंभागीय' कही जाती हैं । पहली
तीन संयोजनाओंका क्षय हो जानेपर सोतापन्न-अवस्था प्राप्त
होती है । इसके बाद राग, द्वेष और मोह शिथिल होनेसे सकदा-
गामी-अवस्था प्राप्त होती है । पाँच 'ओरंभागीय संयोजनाओंका
नाश हो जानेपर औपपत्तिक अनावृत्तिधर्मा किंवा अनागामी-
अवस्था प्राप्त होती है और दसों संयोजनाओंका नाश हो जानेपर
अरहा पद मिलता है । यह वर्णन जैनशास्त्र-गत कर्मप्रकृतियोंके
क्षयके वर्णन-जैसा है । सोतापन्न आदि उक्त चार अवस्थाओंका
विचार चौथेसे लेकर चौदहवेंतकके गुणस्थानोंके विचारोंसे
मिलता-जुलता है अथवा यों कहिये कि उक्त चार अवस्थाएँ चतुर्थ
आदि गुणस्थानोंका संक्षेपमात्र हैं ।

जैसे जैन-शास्त्रमें लब्धिका तथा योगदर्शनमें योगविभूतिका
वर्णन है, वैसे ही बौद्ध-शास्त्रमें भी आध्यात्मिक-विकास-कालीन
सिद्धियोंका वर्णन है, जिनको उसमें 'अभिज्ञा' कहते हैं । ऐसी अभि-
ज्ञाएँ छह हैं, जिनमें पाँच लौकिक और एक लोकोत्तर कही
गयी † है ।

* (१) सक्कायदिट्ठि, (२) विचिकञ्छा, (३) सीलव्वत
परामास, (४) कामराग, (५) पटीघ, (६) रूपराग, (७)
अरूपराग, (८) मान, (९) उद्धञ्च और (१०) अविज्जा ।
मराठीभाषान्तरित दीघनिकाय, पृ० १७५ टिप्पणी ।

† देखिये,—मराठीभाषान्तरित मज्झिमनिकाय, पृ० १५६ ।

पाँच विभागोंमें विभाजित है। इनके नाम इस प्रकार हैं:—[१] धर्मानुसारी, [२] सोतापन्न, [३] सकदागामी, [४] अनागामी और [५] अरहा। [१] इनमेंसे 'धर्मानुसारी' या 'श्रद्धानुसारी' वह कहलाता है, जो निर्वाणमार्गके अर्थात् मोक्षमार्गके अभिमुख हो, पर उसे प्राप्त न हुआ हो। इसीको जैनशास्त्रमें 'मार्गानुसारी' कहा है और उसके पैंतोस गुण बतलाये हैं*। [२] मोक्षमार्गको प्राप्त किये हुए आत्माओंके विकासकी न्यूनताविकृताके कारण सोतापन्न आदि चार विभाग हैं। जो आत्मा अधिनिपात, धर्मानियत और सम्बोधिपरायण हो, उसको 'सोतापन्न' कहते हैं। सोतापन्न आत्मा सातवें जन्ममें अवश्य निर्वाण पाता है। [३] 'सकदागामी' उसे कहते हैं, जो एक ही बार इस लोकमें जन्म ग्रहण करके मोक्ष जानेवाला हो। [४] जो इस लोकमें जन्म ग्रहण न करके ब्रह्म लोकसे सीधे ही मोक्ष जानेवाला हो, वह 'अनागामी' कहलाता है। [५] जो सम्पूर्ण आस्रवोंका क्षय करके कृतकार्य हो जाता है, उसे 'अरहा' † कहते हैं।

धर्मानुसारी आदि उक्त पाँच अवस्थाओंका वर्णन मज्झिम-निकायमें बहुत स्पष्ट किया हुआ है। उसमें वर्णन ‡ किया है कि तत्कालजात वत्स, कुछ बड़ा किन्तु दुर्बल वत्स, प्रौढ़ वत्स, हलमें जोतने लायक बलवान् बैल और पूर्ण वृषभ जिस प्रकार उत्तरोत्तर अल्प-अल्प श्रमसे गङ्गा नदीके तिरछे प्रवाहको पार कर लेते हैं,

• देखिये, श्रीहेमचन्द्राचार्य-कृत योगशास्त्र, प्रकाश १।

† देखिये, प्रो० राजवाड़-सपादित मराठीभाषान्तरित दीघ-निकाय, पृ० १७६ टिप्पणी।

‡ देखिये, पृ० १५६।

उपाध्याय श्रीयशोविजयजीने अपनी पातञ्जलसूत्रवृत्तिमें वृत्तिसंज्ञक शब्दकी उक्त व्याख्याकी अपेक्षा अधिक विस्तृत व्याख्या की है। इसमें वृत्तिका अर्थात् कर्मसंयोगकी योग्यताका संज्ञक—हास, जो प्रस्थिभेदसे शुरू होकर चौदहवें गुणस्थानमें समाप्त होता है, उसीको वृत्तिसंज्ञक कहा है और शुक्लध्यानके पहले दो भेदोंमें सम्प्रज्ञातका तथा अन्तिम दो भेदोंमें असम्प्रज्ञातका समावेश किया* है।

योगजन्य विभूतियाँ:—

योगसे होनेवाली ज्ञान, मनोबल, वचनबल, शरीरबल आदि सम्बन्धिनी अनेक विभूतियोंका वर्णन पातञ्जल-दर्शनमें† है। जैन-शास्त्रमें वैक्रियलब्धि, आहारकलब्धि, अवधिज्ञान, मनःपर्याय-ज्ञान आदि सिद्धियाँ ‡ वर्णित हैं, सो योगका ही फल हैं।

बौद्धदर्शनमें भी आत्माकी ससार, मोक्ष आदि अवस्थाएँ मानी हुई हैं। इसलिये उसमें आध्यात्मिक क्रमिक विकासका वर्णन होना स्वाभाविक है। स्वरूपोन्मुख होनेकी स्थितिसे लेकर स्वरूपकी परा-काष्ठा प्राप्त कर लेनेतककी स्थितिका वर्णन बौद्ध-ग्रन्थोंमें+ है, जो

* “द्विविधोऽप्ययमध्यात्मभावनाध्यानसमतावृत्तिसक्षयभेदेन पञ्च-
धोक्तस्य योगस्य पञ्चमभेदेऽवतरति” इत्यादि।

—पाद १, सू० १८।

† देखिये, तीसरा विभूतिपाद।

‡ देखिये, आवश्यक-निर्युक्ति, गा० ६९ और ७०।

+ देखिये, प्रो० सि० वि० राजवाड़े-सम्पादित मराठीभाषान्तरित मञ्जिमनिकायः—

सू०	पे०	सू०	पे०	सू०	पे०	सू०	पे०
६	२,	२२	१५.	३४	४,	४८	१०।

पूर्वसेवा आदि शब्दोंकी व्याख्या:—

[१] गुरु, देव आदि पूज्यवर्गका पूजन, सदाचार, तप और मुक्तिके प्रति अद्वेष, यह 'पूर्वसेवा' कहलाती है। [२] उचित प्रवृत्तिरूप अणुव्रत-महाव्रत-युक्त होकर मैत्री आदि भावनापूर्वक जो शास्त्रानुसार तत्त्व चिन्तन करना, वह 'अध्यात्म'* है। [३] अध्यात्मका बुद्धिसंगत अधिकाधिक अभ्यास ही 'भावना' + है। [४] अन्य विषयके संचारसे रहित जो किसी एक विषयका धारावाही प्रशस्त सूक्ष्मबोध हो, वह 'ध्यान' ‡ है। [५] अविद्यासे कल्पित जो इष्ट-अनिष्ट वस्तुएँ हैं, उनमें विवेकपूर्वक तत्त्व-बुद्धि करना अर्थात् इष्ट-त्व-अनिष्टत्वकी भावना छोड़कर उपेक्षा धारण करना 'समता' + है। [६] मन और शरीरके संयोगसे उत्पन्न होनेवाली विकल्परूप तथा चेष्टारूप वृत्तियोंका निर्मूल नाश करना 'वृत्तिसंज्ञय' x है।

* "औचित्याद्ब्रतयुक्तस्य, वचनात्तत्त्वचिन्तनम् ।

मैत्र्यादिभावसयुक्त, -मध्यात्म तद्विदो विदु ॥ २ ॥"

—योगभेदद्वान्त्रिंशिका ।

† "अभ्यासो वृद्धिमानस्य, भावना बुद्धिसगतः ।

निवृत्तिरशुभाभ्यासा, -द्भाववृद्धिश्च तत्फलम् ॥ ९ ॥"

—योगभेदद्वान्त्रिंशिका ।

‡ "उपयोगे विजातीय, -प्रत्ययाव्यवधानभाक् ।

शुभैकप्रत्ययो ध्यान, सूक्ष्माभोगसमन्विम् ॥ ११ ॥"

—योगभेदद्वान्त्रिंशिका ।

+ "व्यवहारकुदृष्टयोश्चै, -रिष्टानिष्टेषु वस्तुषु ।

कल्पितेषु विवेकेन, तत्त्वर्था समताच्यते ॥ २२ ॥"

—योगभेदद्वान्त्रिंशिका ।

x "विकल्पस्पन्दरूपाणा, वृत्तीनामन्यजन्मनाम् ।

अपुनर्भावंतो रोधः, प्रोच्यते वृत्तिसक्षय' ॥ २५ ॥"

—योगभेदद्वान्त्रिंशिका ।

—योगभेदद्वान्त्रिंशिका ।

द्वेष और चौदहवें गुणस्थानमें होता* है । सम्प्रज्ञातयोग अर्धात्मै
से लेकर ध्यान पर्यन्तके चारों भेदस्वरूप है और असम्प्रज्ञातयोग
वृत्तिसंज्ञयरूप है । इसलिये चौथेसे बागहवें गुणस्थानतकमें
सम्प्रज्ञातयोग और तेरहवें-चौदहवें गुणस्थानमें असम्प्रज्ञातयोग
समझना चाहिए † ।

ॐ “शुक्लपक्षेन्दुत्प्रायो वर्धमानगुण. स्मृत* ।
भवाभिनन्ददोषाणा, -मपुनर्वन्धको व्यये ॥ १ ॥
अस्यैव पूर्वसेवाक्ता, मुख्याऽन्यस्योपचारतः ।
अस्यावस्थान्तर मार्ग, -पतिताभिमुखौ पुनः ॥ २ ॥”

—अपुनर्वन्धकद्वात्रिंशिका ।

‘अपुनर्वन्धकस्याय, व्यवहारेण तात्त्विक*
अध्यात्मभावनारूपो, निश्चयेनोत्तरस्य तु ॥१४॥
नकृदावर्तनादीना, -मतात्त्विक उदाहृतः ।
प्रत्यपायफलप्राय, -स्तथा वेपादिमात्रत. ॥१५॥
शुद्ध्यपेक्षा यथायोग, चारित्रवत एव च ।
हन्त ध्यानादिको योग, स्तात्त्विक* प्रविजृम्भते ॥१६॥”

—योगविवेकद्वात्रिंशिका ।

† “मप्रज्ञातोऽवतरति, ध्यानभेदेऽत्र तत्त्वतः ।
तात्त्विकी च ममापत्ति, -र्नात्मना भाव्यता विना ॥१५॥
“असम्प्रज्ञातनामा तु, समतो वृत्तिसक्षयः ॥
सर्वतोऽस्मादकरण, -नियम. पापगोचरः ॥२१॥”

—योगावतारद्वात्रिंशिका ।

त्त्विक धर्मसंन्यासयोग कहा* है। जैन-शास्त्रमें योगका आरम्भ पूर्व-सेवासे माना गया † है। पूर्वसेवासे अध्यात्म, अध्यात्मसे भावना, भावनासे ध्यान तथा समता, ध्यान तथा समतासे वृत्तिसंज्ञय और वृत्तिसंज्ञयसे मोक्ष प्राप्त होता है। इसलिये वृत्तिसंज्ञय ही मुख्य योग है और पूर्व सेवासे लेकर समता पर्यन्त सभी धर्म व्यापार साक्षात् किंवा परम्परासे योगके उपायमात्र ‡ हैं। अपुनर्बन्धक, जो मिथ्यात्वको त्यागनेकेलिये तत्पर और सम्यक्त्व-प्राप्तिके अभिमुख होता है, उसको पूर्वसेवा तात्त्विकरूपसे होती है और सकृद्वन्धक, द्विर्बन्धक आदिको पूर्वसेवा अतात्त्विक होती है। अध्यात्म और भावना अपुनर्बन्धक तथा सम्यग्दृष्टिको व्यवहार-नयसे तात्त्विक और देश-विरति तथा सर्व-विरतिको निश्चयनयसे तात्त्विक होते हैं। अप्रमत्त, सर्वविरति आदि गुणस्थानोंमें ध्यान तथा समता उत्तरोत्तर तात्त्विकरूपसे होते हैं। वृत्तिसंज्ञय तेर-

* “विषयदोषदर्शनजनितमायात् धर्मसंन्यासलक्षण प्रथमम्, स तत्त्वचिन्तया विषयौदासीन्येन जनित द्वितीयापूर्वकरणभावि-तात्त्विकधर्मसंन्यासलक्षण द्वितीयं वैराग्य, यत्र क्षायोपशमिका धर्मा अपि क्षीयन्ते क्षायिकाश्चोत्पद्यन्त इत्यस्माक सिद्धान्त ॥”

—श्रीयशोविजयजी-कृत पातञ्जल दर्शनवृत्ति, पाद १०, सूत्र १६।

† “पूर्वसेवा तु योगस्य, गुरुदेवादिपूजनम्।

सदाचारस्तपो मुक्त्य, द्वेषश्चेति प्रकीर्तिता ॥१॥”

—पूर्वसेवाद्वान्त्रिंशिका।

‡ “उपायत्वेऽत्र पूर्वेषा, मन्त्य एवावशिष्यते।

तत्पञ्चमगुणस्थाना, दुपायोऽर्वांगिति स्थितिः ॥३१॥”

—योगभेदद्वान्त्रिंशिका।

योगके साक्षात् किंवा परम्परासे हेतु होनेसे योग कहे जाते हैं। सारांश यह है कि योगके भेदोंका आधार विकासका क्रम है। यदि विकास क्रमिक न होकर एकही बार पूर्णतया प्राप्त हो जाता तो योगके भेद नहीं किये जाते। अत एव वृत्तिसंज्ञय जो मोक्षका साक्षात् कारण है, उसको प्रधान योग समझना चाहिये और उसके पहलेके जो अनेक धर्म व्यापार योगकोटिमें गिने जाते हैं, वे प्रधान योगके कारण होनेसे योग कहे जाते हैं। इन सब व्यापारोंकी समष्टिको पातञ्जलदर्शनमें सम्प्रज्ञात कहा है और जैन-शास्त्रमें शुद्धिके तर-तम-भावानुसार उस समष्टिके अध्यात्म आदि चार भेद किये हैं। वृत्तिसंज्ञयके प्रति साक्षात् किंवा परम्परासे कारण होनेवाले व्यापारोंको जब योग कहा गया, तब यह प्रश्न पैदा होता है कि वे पूर्वभावी व्यापार कबसे लेने चाहिये। किन्तु इसका उत्तर पहले ही दिया गया है कि चरमपुद्गलपरावर्तकालसे जो व्यापार किये जाते हैं, वे ही योगकोटिमें गिने जाने चाहिये। इसका सबब यह है कि सहकारी निमित्त मिलते ही, वे सब व्यापार मोक्षके अनुकूल अर्थात् धर्म-व्यापार हो जाते हैं। इसके विपरीत कितने ही सहकारी कारण क्यों न मिलें, पर अचरमपुद्गलपरावर्तकालीन व्यापार मोक्षके अनुकूल नहीं होते।

योगके उपाय और गुणस्थानोंमें योगावतार :—

पातञ्जलदर्शनमें (१) अभ्यास और (२) वैराग्य, ये दो उपाय योगके बतलाये हुए हैं। उसमें वैराग्य भी पर-अपर-रूपसे दो प्रकारका कहा गया है *। योगका कारण होनेसे वैराग्यको योग मानकर जैन-शास्त्रमें अपर-वैराग्यको अतात्त्विक धर्मसंन्यास और परवैराग्यको ता-

* देखिये, पाद, १, सूत्र १२, १५ और १६।

प्रकार दो भेद बतलाये हैं, जो शास्त्र के चरम और अचरम-पुद्गलपरा-वर्तके जैन समानार्थक * हैं ।

योगके भेद और उनका आधार:—

जैनशास्त्रमें † (१) अध्यात्म, (२) भावना, (३) ध्यान, (४) समता और (५) वृत्तिसंज्ञय, ऐसे पाँच भेद योगके क्रिये हैं । पातञ्जलदर्शनमें योगके (१) सम्प्रज्ञात और (२) असम्प्रज्ञात, ऐसे दो भेद ‡ हैं । जो मोक्षका साक्षात्—अव्यवहित कारण हो अर्थात् जिसके प्राप्त होनेके बाद तुरन्त ही मोक्ष हा, वही यथार्थमें योग कहा जा सकता है । ऐसा योग जैनशास्त्रके संकेतानुसार वृत्तिसंज्ञय और पातञ्जलदर्शनके संकेतानुसार असम्प्रज्ञात ही है । अत एव यह प्रश्न होता है कि योगके जो इतने भेद किये जाते हैं, उनका आधार क्या है ? इसका उत्तर यह है कि अलबत्ता वृत्तिसंज्ञय किंवा असम्प्रज्ञात ही मोक्षका साक्षात् कारण होनेसे वास्तवमें योग है । तथापि वह योग किसी विकासगामी आत्माको पहले ही पहल प्राप्त नहीं होता, किन्तु इसके पहले विकास-क्रमके अनुसार ऐसे अनेक आन्तरिक धर्म-व्यापार करने पड़ते हैं, जो उत्तरोत्तर विकासको बढ़ानेवाले और अन्तमें उस वास्तविक योग तक पहुँचानेवाले होते हैं । वे सब धर्म—व्यापार योगके कारण होनेसे अर्थात् वृत्तिसंज्ञय या असम्प्रज्ञात

✽ “योजनाद्योग इत्युक्तो, मोक्षेण मुनिसत्तमै ।

स निवृत्ताधिकारायां, प्रकृतौ लेशतो ध्रुवः ॥१४॥”

—अपुनर्वन्धद्वान्निशिका ।

† “अध्यात्मं भावना ध्यान, समता वृत्तिसंक्षयः ।

योगः पञ्चविधः प्रोक्तो, योगमार्गविशारदैः ॥१॥”

—योगभेदद्वान्निशिका ।

‡ देखिये, पाद १, सूत्र १७ और १८ ।

रहित होनेके कारण योग नहीं कहा जा सकता। इसके विपरीत जबसे मिथ्यात्वका तिमिर कम होनेके कारण आत्माकी भ्रान्ति मिटने लगती है और उसकी गति सीधी अर्थात् सन्मार्गके अभिमुख हो जाती है, तभी से उसके व्यापारको प्रणिधान आदि शुभ-भाव सहित होनेके कारण 'योग' संज्ञा दी जा सकती है। सारांश यह है कि आत्माके अनादि सांसारिक कालके दो हिस्से हो जाते हैं। एक चरमपुद्गलपरावर्त और दूसरा अचरम पुद्गलपरावर्त कहा जाता है। चरमपुद्गलपरावर्त अनादि सांसारिक कालका आखिरी और बहुत छोटा अंश * है। अचरमपुद्गलपरावर्त उसका बहुत बड़ा भाग है, क्योंकि चरमपुद्गलपरावर्तको बाद करके अनादि सांसारिक काल, जो अनन्तकालचक्र-परिमाण है, वह सब अचरमपुद्गल-परावर्त कहलाता है। आत्माका सांसारिक काल, जब चरमपुद्गल-परावर्त-परिमाण बाकी रहता है, तब उसके ऊपरसे मिथ्यात्व-मोहका आवरण हटने लगता है। अत एव उसके परिणाम निर्मल होने लगते हैं और क्रिया भी निर्मल भावपूर्वक होती है। ऐसी क्रियासे भाव-शुद्धि और भी बढ़ती है। इस प्रकार उत्तरोत्तर भाव-शुद्धि बढ़ते जानेके कारण चरमपुद्गलपरावर्तकालीन धर्म व्यापार-को योग कहा है। अचरमपुद्गल परावर्त कालीन व्यापार न तो शुभ-भावपूर्वक होता है और न शुभ-भावका कारण ही होता है। इसलिये वह परम्परासे भी मोक्षके अनुकूल न होनेके सबब से योग नहीं कहा जाता। पातञ्जलदर्शनमें भी अनादि सांसारिक कालके निवृत्ताधिकार प्रकृति और अनिवृत्ताधिकार प्रकृति इस

❖ "चरमावर्तिनो जन्तोः, सिद्धेरासन्नता ध्रुवम् ।

भूयांसोऽभी व्यतिक्रान्ता, स्तेष्वेको विन्दुरम्बुधौ ॥२८॥"

—मुक्त्यद्वेषप्राधान्यद्वान्निशिका ।

भाव या शुभभावपूर्वक की जानेवाली क्रिया * है। पातञ्जलदर्शनमें चित्तकी वृत्तियोंके निरोधको योग † कहा है। उसका भी वही मत-लब है, अर्थात् ऐसा निरोध मोक्षका मुख्य कारण है, क्योंकि उसके साथ कारण और कार्य रूपसे शुभ भावका अवश्य सम्बन्ध होता है।

योगका आरम्भ कबसे होता है? —आत्मा अनादि कालसे जन्म-मृत्यु के प्रवाहमें पडा है और उसमें नाना प्रकारके व्यापारोंको करता रहता है। इसलिये यह प्रश्न पैदा होता है कि उसके व्यापार-को कबसे योगस्वरूप माना जाय ? इसका उत्तर शास्त्रमें ‡ यह दिया गया है कि जब तक आत्मा मिथ्यात्वसे व्याप्त बुद्धिवाला, अत एव दिङ्मूढकी तरह उलटी दिशामें गति करनेवाला अर्थात् आत्म-लक्ष्यसे भ्रष्ट हो, तब तक उसका व्यापार प्रणिधान आदि शुभ-भाव

* “प्रणिधान प्रवृत्तिश्च, तथा विघ्नजयस्त्रिधा ।

सिद्धिश्च विनियोगश्च, एते कर्मशुभाशया ॥१०”

“एतैराशययोगैस्तु, विना धर्माय न क्रिया ।

प्रत्युत प्रत्यपायाय, लोभक्रोधक्रिया यथा ॥१६॥”

—योगलक्षणद्वात्रिंशिका ।

† “ योगश्चित्तवृत्तिनिरोधः ।—पातञ्जलसूत्र, पा० १, सू० २।

‡ “मुख्यत्वं चान्तरङ्गत्वात्, ऽत्फलाक्षेपाच्च दर्शितम् ।

चरमे पुद्गलावर्ते, यत एतस्य संभवः ॥२॥

न सम्मार्गाभिमुख्य स्या, दावर्तेषु परेषु तु ।

मिथ्यात्वच्छन्नबुद्धीनां, दिङ्मूढानामिवाङ्गिनाम् ॥३॥ ”

—योगलक्षणद्वात्रिंशिका ।

योगसम्बन्धी विचार ।

गुणस्थान और योग-के विचार में अन्तर क्या है ? गुणस्थानके किंवा अज्ञान व ज्ञान-की भूमिकाओंके वर्णनसे यह ज्ञात होता है कि आत्माका आध्यात्मिक विकास किस क्रमसे होता है और योगके वर्णनसे यह ज्ञात होता है कि मोक्षका साधन क्या है । अर्थात् गुण-स्थानमें आध्यात्मिक विकासके क्रमका विचार मुख्य है और योगमें मोक्षके साधनका विचार मुख्य है । इस प्रकार दोनोंका मुख्य प्रतिपाद्य तत्त्व भिन्न-भिन्न होनेपर भी एकके विचारमें दूसरेकी छाया अवश्य आ जाती है, क्योंकि कोई भी आत्मा मोक्षके अन्तिम—अनन्तर या अव्यवहित—साधनको प्रथम ही प्राप्त नहीं कर सकती, किन्तु विकासके क्रमानुसार उत्तरोत्तर सम्भवित साधनोंको सोपान-परम्पराकी तरह प्राप्त करता हुआ अन्तमें चरम साधनको प्राप्त कर लेता है । अत एव योगके—मोक्षसाधनविषयक विचारमें आध्यात्मिक विकासके क्रमकी छाया आ ही जाती है । इसी तरह आध्यात्मिक विकास किस क्रमसे होता है, इसका विचार करते समय आत्माके शुद्ध, शुद्धतर, शुद्धतम परिणाम, जो मोक्षके साधनभूत हैं, उनकी छाया भी आ ही जाती है । इसलिये गुणस्थानके वर्णन प्रसङ्गमें योगका स्वरूप सक्षेपमें दिखा देना अप्रासङ्गिक नहीं है ।

योग किसे कहते हैं ? :—आत्माका जो धर्म-व्यापार मोक्षका मुख्य हेतु अर्थात् उपादानकारण तथा बिना विलम्बसे फल देने-वाला हो, उसे योग* कहते हैं । ऐसा व्यापार प्रणिधान आदि शुभ

* "मोक्षेण योजनादेव, योगो ह्यत्र निरुच्यते ।

लक्षणं तेन तन्मुख्य, हेतुव्यापारतास्य तु ॥१॥

—योगलक्षण द्वान्त्रिंशिका ।

प्रज्ञया नखराद्धन, भक्तवारणयूथपाः ।
 जम्बुकैर्विजिता सिंहा, सिंहैर्हरिणका इव ॥३१॥
 सामान्यैरपि भूपत्व, प्राप्त प्रज्ञावशान्नरैः ।
 स्वर्गापवर्गयोग्यत्व प्राज्ञस्यैवेह दृश्यते ॥३२॥
 प्रज्ञया वादिन सर्वे स्वविकल्पविलासिन ।
 जयन्ति सुभटप्रख्या, न्नरानप्यतिभीरव ॥३३॥
 चिन्तामणिरिय प्रज्ञा, हृत्कोशस्था विवेकिनः ।
 फल कल्पलतेवैषा, चिन्तित सम्प्रयच्छति ॥३४॥
 भव्यस्तरति ससार, प्रज्ञयापोह्यतेऽधम ।
 शिक्षितः पारमाप्नोति, नावा नाप्नोत्यशिक्षितः ॥३५॥
 धीः सम्यग्योजिता पार, मसम्यग्योजिताऽऽपदम् ।
 नर नयति ससारे, भ्रमन्ती नौरिवार्णवे ॥३६॥
 विवेकिनमसंमूढ, प्राज्ञमाशागणोत्थिता ।
 दोषा न परिबाधन्ते, सन्नद्धमिव सायकाः ॥३७॥
 प्रज्ञयेह जगत्सर्वं, सम्यगेवाङ्ग दृश्यते ।
 सम्यग्दर्शनमायान्ति, नापदो न च संपद ॥३८॥
 पिधानं परमार्कस्य, जडात्मा विततोऽसित ।
 अहकाराम्बुदो मत्तः, प्रज्ञावातेन बाध्यते ॥३९॥”

उपशम-प्र०, प्रज्ञामाहात्म्य ।

यस्योज्ज्वलति तीक्ष्णाग्रा, पूर्वापरविचारिणी ।
 प्रज्ञादीपशिखा जातु, जाड्यान्ध्यं तं न बाधते ॥१९॥
 दुरुत्तरा या विपदो, दुःखकलोलसंकुलाः ।
 तीर्यते प्रज्ञया ताभ्यो, नावाऽपद्भ्यो महामते ॥२०॥
 प्रज्ञाविरहितं मूढ,-मापदल्पापि बाधते ।
 पेलवाचानिलकला, सारहीनमिवोलपम् ॥२१॥”
 “प्रज्ञावानसहोऽपि,-कार्यान्तमाधिगच्छति ।
 दुष्प्रज्ञः कार्यमासाद्य, प्रधानमपि नश्यति ॥२३॥
 शास्त्रसज्जनसंसर्गे प्रज्ञां पूर्वं विवर्धयेत् ।
 सेकसरक्षणारम्भैः, फलप्राप्तौ लतामिव ॥२४॥
 प्रज्ञाबलवृहन्मूलः, काले सत्कार्यपादपः ।
 फलं फलत्यातिस्वादु भासोर्विम्बामिवैन्दवम् ॥२५॥
 य एव यत्नः क्रियते, बाह्यार्थोपार्जन जनैः ।
 स एव यत्नः कर्तव्यः, पूर्वं प्रज्ञाविवर्धने ॥२६॥
 सीमान्त सर्वदुःखाना,-मापदां कोशमुत्तमम् ।
 बीजं संसारवृक्षाणां, प्रज्ञामान्द्य विनाशयत् ॥२७॥
 स्वर्गाद्यद्यच्च पाताला,-द्राज्याद्यत्समवाप्यते ।
 तत्समासाद्यते सर्वं, प्रज्ञाकोशान्महात्मना ॥२८॥
 प्रज्ञयोत्तीर्यते भीमा,-त्तस्मात्ससारसागरात् ।
 न दानैर्न च वा तीर्थै,-स्तपसा न च राघव ॥२९॥
 यत्प्राप्ता. संपदं दैवी,-मपि भूमिचरा नराः ।
 प्रज्ञापुण्यलतायास्त,-फलं स्वादु समुत्थितम् ॥३०॥

में प्रज्ञामाहात्म्यके नामसे उल्लिखित है * ।

चित्ते परिणत यस्य, चारित्रमकुतोभयम् ।

अखण्डज्ञानराज्यस्य, तस्य साधोः कुतो भयम् ॥ ८ ॥”

ज्ञानसार, निर्भयाष्टक ।

“अदृष्टार्थेतु धावन्तः, शास्त्रदीपं विना जडाः ।

प्राप्नुवन्ति पर खेद, प्रस्खलन्तः पदे पदे ॥ ५ ॥

“अज्ञानाहिमहामन्त्र, स्वाच्छन्द्यज्वरलङ्घनम् ।

धर्मारामसुधाकुल्यां, शास्त्रमाहुर्महर्षयः ॥ ७ ॥

शास्त्रोक्ताचारकर्त्ता च, शास्त्रज्ञः शास्त्रदेशकः ।

शास्त्रैकदृग् महायोगी, प्राप्नोति परमं पदम् ॥ ८ ॥”

ज्ञानसार, शास्त्राष्टक ।

“ज्ञानमेव बुधा प्राहुः, कर्मणा तापनात्तपः ।

तदाभ्यन्तरमेवेष्ट, बाह्यं तदुपबृहकम् ॥ १ ॥

आनुस्रोतसिकी वृत्ति, -र्वालानां सुखशीलता ।

प्रातिस्त्रोतसिकी वृत्ति, -ज्ञानिना परमं तपः ॥ २ ॥”

“सदुपायप्रवृत्ताना, -मुपेयमधुरत्वतः ।

ज्ञानिना नित्यमानन्द, -वृद्धिरेव तपस्विनाम् ॥ ४ ॥”

ज्ञानसार, तपोष्टक ।

• “न तद्गुरोर्न शास्त्रार्था, -न्न पुण्यात्पाप्यते पदम् ।

यत्साधुसङ्गाभ्युदिता, -द्विचारविशदाद्घृदः ॥ १७ ॥

सुन्दर्या निजया बुद्ध्या, प्रज्ञयेव वयस्यया ।

पदमासाद्यते राम, न नाम क्रिययाऽन्यया ॥ १८ ॥

तपःश्रुतादिना मत्तः, क्रियावानपि लिप्यते ।

भावनाज्ञानसंपन्नो, निष्क्रियोऽपि न लिप्यते ॥ ५ ॥”

ज्ञानसार, निर्लेपाष्टक ।

“ छिन्दन्ति ज्ञानदात्रेण, स्पृहाविषलता बुधाः ।

मुखशोकं च मूर्च्छां च, दैन्यं यच्छति यत्फलम् ॥ ३ ॥”

ज्ञानसार, निःस्पृहाष्टक ।

“मिथोयुक्तपदार्थानां, मसंक्रमचमत्क्रिया ।

चिन्मात्रपरिणामेन, विदुषैवानुभूयते ॥ ७ ॥

अविद्यातिमिरध्वंसे, दृशा विद्याञ्जनस्पृशा ।

पश्यन्ति परमात्मानं, मात्मन्येव हि योगिनः ॥ ८ ॥”

ज्ञानसार, विद्याष्टक ।

“भवसौख्येन किं भूरि, भयज्वलनभस्मना ।

सदा मयोञ्जितं ज्ञानं, सुखमेव विशिष्यते ॥ २ ॥

न गोप्यं कापि नारोप्यं, हेयं देयं च न क्वचित् ।

क्व भयेन मुनेः स्थेयं, ज्ञेयं ज्ञानेन पश्यतः ॥ ३ ॥

एकं ब्रह्मास्त्रमादाय, निघ्नन्मोहचमूं मुनिः ।

बिभेति नैव संग्रामं, शीर्षस्थ इव नागराट् ॥ ४ ॥

मयूरी ज्ञानदृष्टिश्च, त्प्रसर्पति मनोवने ।

वेष्टनं भयसर्पाणां, न तदाऽऽनन्दचन्दने ॥ ५ ॥

कृतमोहास्त्रवैफल्यं, ज्ञानवर्मं बिभर्ति यः ।

क्व भीस्तस्य क्व वा भङ्गः, कर्मसंगरकेलिषु ॥ ६ ॥

तूलवल्लघवो मूढा, भ्रमन्त्यभ्रं भयानिलैः ।

नैकं रोमापि तैर्ज्ञानं, गरिष्ठानां तु कम्पते ॥ ७ ॥

जो वर्णन * है, वह जैन संकेतानुसार चतुर्थ आदि गुणस्थानोंमें स्थित
आत्माको लागू पडता है। जैनशास्त्रमें जो ज्ञानका महस्व वर्णित † है,

❖ योग० निर्वाण-प्र०, स० १७०, निर्वाण-प्र० उ, स० ११९।

योग० स्थिति-प्रकरण, स० ५७, निर्वाण-प्र० स० १९९।

† “ जागर्ति ज्ञानदृष्टिश्चे, तृष्णा कृष्णाऽहिजाङ्गुली ।

पूर्वानन्दस्य तत्किं स्या, -दैन्यवृश्चिकवेदना ॥ ४ ॥”

-ज्ञानसार, पूर्णताष्टक ।

“अस्ति चेद्ग्रन्थिभिद् ज्ञानं, किं चित्रैस्तन्त्रयन्त्रणैः ।

प्रदीपाःकोपयुज्यन्ते, तमोघ्नीं दृष्टिरेव चेत् ॥ ६ ॥

मिथ्यात्वशैलपक्षाच्छिद्, ज्ञानदम्भोलिशोभितः ।

निर्भयः शक्रवद्योगी, नन्दत्यानन्दनन्दने ॥ ७ ॥

पीयूषमसमुद्रोत्थं, रसायनमनौषधम् ।

अनन्यापेक्षमैश्वर्यं, ज्ञानमाहुर्मनीषिणः ॥ ८ ॥”

ज्ञानसार, ज्ञानाष्टक ।

“संसारे निवसन् स्वार्थं, -सज्जं कज्जलवेदमनि ।

लिप्यते निखिलो लोको, ज्ञानसिद्धो न लिप्यते ॥ १ ॥

नाहं पुद्गलभावानां, कर्त्ता कारयिता च ।

नानुमन्तापि चेत्यात्म, -ज्ञानवान् लिप्यते कथम् ॥ २ ॥

लिप्यते पुद्गलस्कन्धो, न लिप्ये पुद्गलैरहम् ।

चित्रव्योमाञ्जनेनेव, ध्यायन्निति न लिप्यते ॥ ३ ॥

लिप्ताज्ञानसंपात, -प्रतिघाताय केवलम् ।

निर्लेपज्ञानमग्नस्य, क्रिया सर्वोपयुज्यते ॥ ४ ॥

अनुसार क्रमशः मिथ्यात्वकी और सम्यक्त्वकी अवस्थाकी हैं । (११) योगवाशिष्ठमें तत्त्वज्ञ, समदृष्टि, पूर्णाशय और मुक्त ०

सत्त्वापत्तिश्चतुर्थी स्या, -त्ततो संसक्तिनामिका ।
 पदार्थाभावनी षष्ठी, सप्तमी तुर्यगा स्मृता ॥ ६ ॥
 आसामन्ते स्थिता मुक्ति, -स्तस्यां भूयो न शोच्यते ।
 एतासां भूमिकानां तत्र, -मिदं निर्वचनं शृणु ॥ ७ ॥
 स्थितः किं मूढ एवास्मि, प्रेक्ष्येऽहं शास्त्रसज्जनैः ।
 वैराग्यपूर्वमिच्छेति, शुभच्छेत्युच्यते बुधैः ॥ ८ ॥
 शास्त्रसज्जनसंपर्क -वैराग्याभ्यासपूर्वकम् ।
 सदाचारप्रवृत्तिर्या, प्रोच्यते सा विचारणा ॥ ९ ॥
 विचारणा शुभेच्छाभ्या, -मिन्द्रियार्थेष्वसक्तता ।
 यत्र सा तनुताभावा, -त्प्रोच्यते तनुमानसा ॥१०॥
 भूमिकात्रितयाभ्यासा, -श्चित्तेऽर्थे विरतेर्वशात् ।
 सत्यात्मनि स्थिति. शुद्धे, सत्त्वापत्तिरुदाहृता ॥११॥
 दशाचतुष्टयाभ्यासा, -दसंसंगफलेन च ।
 रूढसत्त्वचमत्कारा, -त्प्रोक्ता संसक्तिनामिका ॥१२॥
 भूमिकापञ्चकाभ्यासा, -त्स्वात्मारामतया दृढम् ।
 आभ्यन्तराणां बाह्याना, पदार्थानामभावनात् ॥१३॥
 परप्रयुक्तेन चिर, प्रयत्नेनार्थभावनात् ।
 पदार्थाभावना नास्ती, षष्ठी संजायते गति. ॥१४॥
 भूमिषट्कचिराभ्यासा, -द्भेदस्यानुपलम्भतः ।
 यत्स्वभावैकनिष्ठत्वं, सा ज्ञेया तुर्यगा गतिः ॥१५॥”

और सात अज्ञानकी बतलाई हुई हैं, जो जैन-परिभाषाके

ज्ञानैर्नवावस्था, त्वं जाग्रत्संसृतिं शृणु ।

नवप्रसूतस्य परा,-दयं चाहमिदं मम ॥१५॥

इति य प्रत्यय. स्वस्थ,-स्तज्जाग्रत्प्रागभावनात् ।

अयं सोऽहमिदं तन्म, इति जन्मान्तरोदित. ॥१६॥

पीवरः प्रत्यय. प्रोक्तो, महाजाग्रदिति स्फुरन् ।

अरूढमथवा रूढ, सर्वथा तन्मयात्मकम् ॥१७॥

यज्जाग्रतो मनोराज्यं, जाग्रत्स्वप्न स उच्यते ।

द्विचन्द्रशुक्तिकारूप्य,-मृगतृष्णादिभेदतः ॥१८॥

अभ्यासात्प्राप्य जाग्रत्त्वं, स्वप्नोऽनेकविधो भवेत् ।

अल्पकालं मया दृष्टं, एवं नो सत्यामित्यपि ॥१९॥

निद्राकालानुभूतेऽर्थे, निद्रान्ते प्रत्ययो हि यः ।

स स्वप्न. कथितस्तस्य, महाजाग्रत्स्थितेर्हृदि ॥२०॥

चिरसंदर्शनाभावा-दप्रफुल्लवृहद् वपुः ।

स्वप्नो जाग्रत्तयारूढो, महाजाग्रत्पदं गत ॥२१॥

अक्षते वा क्षते देहे, स्वप्नजाग्रन्मत हि तत् ।

षडवस्थापरित्यागे, जडा जीवस्य या स्थिति ॥२२॥

भाविष्यद्दुःखशोधाढ्या, सौषुप्ती सोच्यते गतिः ।

एते तस्यामवस्थाया, तृणलोष्ठशिलादयः ॥ २३ ॥

पदार्थाः सांस्थिताः सर्वे, परमाणुप्रमाणिनः ।

सप्तावस्था इति प्रोक्ता, मयाऽज्ञानस्य राघव ॥ २४ ॥”

उत्पत्ति-प्रकरण स० ११७ ।

“ज्ञानभूमिः शुभेच्छाख्या, प्रथमा समुदाहृता ।

विवारणा द्वितीया तु, तृतीया तनुमानसा ॥ ५ ॥

है, वह जैनशास्त्रके अनुकूल है। (६) जैनशास्त्रमें सम्यक् प्राप्ति, (१) स्वभाव और (२) बाह्य निमित्त, इन दो प्रकारसे बत है *। योगवाशिष्ठमें भी ज्ञान प्राप्तिका वैसा ही क्रम सूचित किया † है। (१०) जैनशास्त्रके चौदह गुणस्थानोंके स्थानमें चौदह भूमिकाओंका वर्णन योगवाशिष्ठमें ‡ बहुत रुचिकर व विस्तृत है। सात भूमि-

इत्येको निश्चयःस्फारः सम्यग्ज्ञानं विदुर्बुधाः ॥२॥”

—उपशम प्रकरण, स० ७९।

§ “तत्रिसर्गादधिगमाद् वा ।”

—तत्त्वार्थ-अ० १, सू०३।

† “एकस्तावद्गुरुप्रोक्ता, -दनुष्ठानाच्छनैःशनैः ।

जन्मना जन्मभिर्वापि, सिद्धिदः समुदाहृतः ॥३॥

द्वितीयस्त्वात्मदैवाशु, किञ्चिद्व्युत्पन्नचेतसा ।

भवति ज्ञानसंप्राप्ति, -राकाशफलपातवत् ॥४॥”

—उपशम-प्रकरण, स० ७।

‡ “अज्ञानभू. सप्तपदा, ज्ञभू. सप्तपदैव हि ।

पदान्तराण्यसंख्यानि, भवन्त्यन्यान्यथैतयो. ॥२॥”

“तत्रारोपितमज्ञानं, तस्य भूमीरिमाः शृणु ।

वीजजाग्रत्तथाजाग्रत्, महाजाग्रत्तथैव च ॥११॥

जाग्रत्स्वप्नस्तथा स्वप्नः, स्वप्नजाग्रत्सुषुप्तकम् ।

इति सप्तविधो मोहः, पुनरेव परस्परम् ॥१२॥

श्लिष्टो भवत्यनेकाख्यः, शृणु लक्षणमस्य च ।

प्रथमे चेतन यत्स्या, -दनाख्यं निर्मलं चित्तः ॥१३॥

भविष्यच्चित्तजीवादि, -नामशब्दार्थभाजनम् ।

वीजरूप स्थित जाग्रत्, वीजजाग्रत्तदुच्यते ॥१४॥

क्रमशः सूक्ष्म तथा स्थूल मनद्वारा संज्ञित्व प्राप्त करके कल्पना-जालमें आत्माका विचरण करना संकल्प-विकल्पात्मक ऐन्द्रजालिक सृष्टि है । शुद्ध आत्म-स्वरूप व्यक्त होनेपर सासारिः पर्यायोंका नाश होना ही कल्पके अन्तमें स्थावर जड़मात्मक जगत्का नाश है आत्मा अपनी सत्ता भूलकर जड़-सत्ताको स्वसत्ता मानता है, जो अहंत्व ममत्व भावनारूप मोहनीयका उदय और बन्धका कारण है । वही अहंत्व ममत्व भावना वैदिक वर्णन शैलिके अनुसार बन्धहेतु-भूत दृश्य सत्ता है । उत्पत्ति, वृद्धि, विकास, स्वर्ग, नरक आदि जो जीवकी अवस्थाएँ वैदिक ग्रन्थोंमें वर्णित * हैं, वे ही जैन-दृष्टिके अनुसार व्यवहार-राशि-गत जीवके पर्याय हैं । (७) योगवाशिष्ठमें † स्वरूप-स्थितिको ज्ञानीका और स्वरूप-प्रंशजो अज्ञानीका लक्षण माना है । जैनशास्त्रमें भी सम्यक्ज्ञानका और मिथ्यादृष्टिका क्रमशः वही स्वरूप ‡ बतलाया है । (८) योगवाशिष्ठमें + जो सम्यक्ज्ञानका लक्षण

* “उत्पद्यते यो जगति, स एव किल वर्धते ।

स एव मोक्षमाप्नोति, स्वर्गं वा नरकं च वा ॥७॥”

उत्पत्ति-प्रकरण, स० १ ।

† “स्वरूपावस्थितिर्मुक्तिः, स्तद्भ्रंशोऽहंत्ववेदनम् ।

एतत् संक्षेपत प्रोक्तं, तज्ज्ञत्वाज्ञत्वलक्षणम् ॥५॥”

—उत्पत्ति-प्रकरण, स० ११७ ।

‡ अहं ममेति मन्त्रोऽयं, मोहस्य जगदान्ध्यकृत ।

अयमेव हि नवपूर्वः, प्रतिमन्त्रोऽपि मोहजित् ॥१॥”

—ज्ञानसार, मोहाष्टक ।

स्वभावलाभसंस्कार, -कारण ज्ञानमिष्यते ।

ध्यानध्यमात्रमतस्त्वन्य, -त्तथा चोक्तं महात्मना ॥३॥”

—ज्ञानसार, ज्ञानाष्टक ।

+ “अनाद्यन्तावभासात्मा, परमात्मेह विद्यते ।

बात रूपान्तरसे कही गई है। उसमें जो दृश्यके अस्तित्वको बन्ध
कारण कहा है; उसका नात्पर्य दृश्यके अभिमान-या अभ्याससे है।
(५) जैसे, जैनशास्त्रमें ग्रन्थिभेदका वर्णन है वैसे ही योगवाशिष्ठमें *
भी है। (६) वैदिक ग्रन्थोंका यह वर्णन कि ब्रह्म, मायाके संसर्गसे
जीवत्व धारण करता है और मनके संसर्गसे सकल्प-विकल्पात्मक
ऐन्द्रजालिक सृष्टि रचता है, तथा स्थावरजङ्गमात्मक जगत्का
कल्पके अन्तमें नाश होता है †, इत्यादि बातोंकी संगति जैनशास्त्रके
अनुसार इस प्रकार की जा सकती है। आत्माका अव्यवहार-राशिसे
व्यवहारराशिमें आना ब्रह्मका जीवत्व धारण करना है।

“द्रष्टुर्दृश्यस्य सत्ताऽङ्ग-बन्ध इत्याभिधीयते।

द्रष्टा दृश्यबलाद्बद्धो, दृश्याऽभावे विमुच्यते ॥२२॥”

—उत्पात्त-प्रकरण, स० १।

“तस्माच्चित्तविकल्पस्थ-पिशाचो बालकं यथा।

विनिहन्त्येवमेषान्त-द्रष्टारं दृश्यरूपिका ॥३८॥”

—उत्पत्ति-प्र० स० ३।

* ज्ञप्तिर्हि ग्रन्थिविच्छेद-स्तस्मिन् सति हि मुक्तता।

मृगतृष्णान्बुबुद्ध्यादि-शान्तिमात्रात्मकस्त्वसौ ॥२३॥”

—उत्पत्ति-प्रकरण, स० ११८

† “तत्स्वयं स्वैरमेवाशु, संकल्पयति नित्यशः।

तेनेत्थमिन्द्रजालश्री-र्विततेयं वितन्यते ॥१६॥”

“यदिदं दृश्यते सर्वं, जगत्स्थावरजङ्गमम्।

तत्सुषुप्ताविव स्वप्नः, कल्पान्ते प्रविनश्यति ॥१०॥”

—उत्पत्ति-प्रकरण, स० १।

स तथाभूत एवात्मा, स्वयमन्य इवोल्लसन्।

जीवतामुपयातीव, भाविनाम्ना कर्त्थिताम् ॥१३॥”

निर्वाण * प्रकरणमें अज्ञानके फलरूपसे कही गई है। (२) योग-
वाशिष्ठ निर्वाण प्रकरण पूर्वार्धमें अविद्यासे तृष्णा और तृष्णासे
दुःखका अनुभव तथा विद्यासे अविद्याका † नाश, यह क्रम
जैसा वर्णित है, वही क्रम जैनशास्त्रमें मिथ्याज्ञान और सम्यक्-
ज्ञानके निरूपणद्वारा जगह-जगह वर्णित है। (३) योगवाशिष्ठके
उक्त प्रकरणमें ‡ ही जो अविद्याका विद्यासे और विद्याका
विचारसे नाश बतलाया है, वह जैनशास्त्रमें माने हुए मतिज्ञान
आदि ज्ञायोपशमिकज्ञानसे मिथ्याज्ञानके नाश और ज्ञायिकज्ञानसे
ज्ञायोपशमिकज्ञानके नाशके समान है। (४) जैनशास्त्रमें मुख्यतया
मोहको ही बन्धका—संसारका हेतु माना है। योगवाशिष्ठमें + वही

❀ “अज्ञानात्प्रसृता यस्मा, जगत्पर्णपरम्पराः ।

यस्मिंस्तिष्ठन्ति राजन्ते, विशन्ति विलसन्ति च ॥५३॥”

“आपातमात्रमधुरत्वमनर्थसत्त्व, माद्यन्तवत्त्वमखिलस्थितिभङ्गुरत्वम् ।
अज्ञानशाखिन इति प्रसृतानि राम, नानाकृतीनि विपुलानि फलानि तानि”

॥६१॥ पूर्वार्द्ध, सर्ग ६,

† “जन्मपर्वाहिनी रन्ध्रा, विनाशच्छिद्रचञ्चुरा ।

भोगाभोगरसापूर्णा, विचारैकघुणक्षता ॥११॥”

सर्ग ८ ।

‡ “मिथस्वान्ते तयोरन्त, श्लयातपनयोरिव ।

अविद्याया विलीनायां, क्षीणे द्वे एव कल्पने ॥२३॥

एते राघव लीयेते, अवाप्यं परिशिष्यते ।

अविद्यासंक्षयात् क्षीणो, विद्यापक्षोऽपि राघव ॥२४॥”

सर्ग ९ ।

+ “अविद्या संसृतिर्बन्धो, माया मोहो महत्तमः ।

कल्पितानीति नामानि, यस्याः सकलवेदिभिः ॥२०॥”

वाशिष्ठमें * तथा पातञ्जलयोग सूत्र † में अज्ञानी जीवका वही लक्षण है । जैनशास्त्रमें मिथ्यात्वमोहनीयका संसार-बुद्धि और दुःखरूप फल वर्णित है ‡ । वही बात योगवाशिष्ठके

“आत्मधिया समुपात्त,-कायादिः कीर्त्यतेऽत्र बहिरात्मा ।

कायादेः समाधिष्ठा,-यको भवत्यन्तरात्मा तु ॥७॥”

—योगशास्त्र, प्रकाश १२।

“निर्मलस्फटिकस्येव, सहजं रूपमात्मनः ।

अध्यस्तोपाधिसबन्धो, जडस्तत्र विमुह्यति ॥६॥”

—ज्ञानसार, मोहाष्टक ।

“नित्यशुच्यात्मताख्याति,-रनित्याशुच्यनात्मसु ।

अविद्यातत्त्वधीर्विद्या, योगाचार्यै प्रकीर्त्तिता ॥१॥”

—ज्ञानसार, विद्याष्टक ।

“भ्रमवाटी बहिर्दृष्टि,-भ्रमच्छाया तदीक्षणम् ।

अभ्रान्तस्तत्त्वदृष्टिस्तु, नास्यां शेते सुखाऽऽशया ॥२॥”

ज्ञानसार, तत्त्वदृष्टि-अष्टक ।

❀“यस्याऽज्ञानात्मनोज्ञस्य, देह एवात्मभावना ।

उदितेति रुषैवाक्ष,-रिपवोऽभिभवन्ति तम् ॥३॥”

—निर्वाण-प्रकरण, पूर्वार्ध, सर्ग ६।

†“अनित्याऽशुचिदुःखाऽनात्मसु नित्यशुचिसुखात्मख्यातिरविद्या”

—पातञ्जलयोगसूत्र, साधन-पाद, सूत्र ५ ।

‡“समुदायावयवयोर्बन्धहेतुत्वं वाक्यपरिसमाप्तेर्वैचित्र्यात् ।”

—तत्त्वार्थ, अध्याय ९, सू० १, वार्तिक ३१ ।

“विकल्पचषकैरात्मा, पीतमोहासवो ह्ययम् ।

भवोच्चतालमुत्ताल,-प्रपञ्चमधितिष्ठति ॥५॥”

—ज्ञानसार, मोहाष्टक ।

गुणस्थानोंमें पाये जानेवाले ध्यानोंके उक्त वर्णनसे तथा गुणस्थानोंमें किये हुए बहिरात्म-भाव आदि पूर्वोक्त विभागसे प्रत्येक मनुष्य यह सामान्यतया जान सकता है कि मैं किस गुणस्थानका अधिकारी हूँ। ऐसा ज्ञान, योग्य अधिकारीकी नैसर्गिक महत्त्वाकाङ्क्षाको ऊपरके गुणस्थानोंकेलिये उत्तेजित करता है।

दर्शनान्तरके साथ जैनदर्शनका साम्य ।

जो दर्शन, आस्तिक अर्थात् आत्मा, उसका पुनर्जन्म, उसकी विकासशीलता तथा मोक्ष-योग्यता माननेवाले हैं, उन सबोंमें किसी न-किसी रूपमें आत्माके क्रमिक विकासका विचार पाया जाना स्वाभाविक है। अत एव आर्यावर्तके जैन, वैदिक और बौद्ध, इन तीनों प्राचीन दर्शनोंमें उक्त प्रकारका विचार पाया जाता है। यह विचार जैनदर्शनमें गुणस्थानके नामसे, वैदिक दर्शनमें भूमिकाओंके नामसे और बौद्धदर्शनमें अवस्थाओंके नामसे प्रसिद्ध है। गुणस्थानका विचार, जैसा जैनदर्शनमें सूक्ष्म तथा विस्तृत है, वैसा अन्य दर्शनोंमें नहीं है, तो भी उक्त तीनों दर्शनोंकी उस विचारके सम्बन्धमें बहुत-कुछ समता है। अर्थात् संकेत, वर्णनशैली आदिकी भिन्नता होनेपर भी वस्तुतत्त्वके विषयमें तीनों दर्शनोंका भेद नहींके बराबर ही है। वैदिकदर्शनके योगवाशिष्ठ, पातञ्जल योग आदि ग्रन्थोंमें आत्माकी भूमिकाओंका अच्छा विचार है।

जैनशास्त्रमें मिथ्यादृष्टि या बहिरात्माके नामसे अज्ञानी जीवका लक्षण बतलाया है कि जो अनात्मामें अर्थात् आत्म-भिन्न जड़तत्त्वमें आत्म-बुद्धि करता है, वह मिथ्यादृष्टि या बहिरात्मा * है। योग-

* “तत्र मिथ्यादर्शनोदयवशीकृतो मिथ्यादृष्टिः।”

—तत्त्वार्थ-अध्याय ९, सू० १, राजवार्त्तिक १२।

आत्माका स्वभाव ज्ञानमय है, इसलिये वह चाहे किसी गुण-स्थानमें क्यों न हो, पर ध्यानसे कदापि मुक्त नहीं रहता। ध्यानके सामान्य रीतिसे (१) शुभ और (२) अशुभ, ऐसे दो विभाग और विशेष रीतिसे (१) आर्त, (२) रौद्र, (३) धर्म और (४) शुक्ल, ऐसे चार विभाग शास्त्रमें * किये गये हैं। चारमेंसे पहले दो अशुभ और पिछले दो शुभ हैं। पौद्गलिक दृष्टिकी मुख्यताके किंवा आत्म-विस्मृतिके समय जो ध्यान होता है, वह अशुभ और पौद्गलिक दृष्टिकी गौणता व आत्मानुसन्धान-दशामें जो ध्यान होता है, वह शुभ है। अशुभ ध्यान संसारका कारण और शुभ ध्यान मोक्षका कारण है। पहले तीन गुणस्थानोंमें आर्त और रौद्र, ये दो ध्यान ही तर-तम-भावसे पाये जाते हैं। चौथे और पाँचवें गुणस्थानमें उक्त दो ध्यानोंके अतिरिक्त सम्यक्त्वके प्रभावसे धर्मध्यान भी होता है। छठे गुणस्थानमें आर्त और धर्म, ये दो ध्यान होते हैं। सातवें गुणस्थानमें सिर्फ धर्मध्यान होता है। आठवेंसे बारहवें तक पाँच गुणस्थानोंमें धर्म और शुक्ल, ये दो ध्यान होते हैं।

तेरहवें और चौदहवें गुणस्थानमें सिर्फ शुक्लध्यान होता है † ।

“ बाह्यात्मा चान्तरात्मा च, परमात्मोति च त्रयः ।

कायाधिष्ठायकध्येयाः, प्रसिद्धा योगवाङ्मये ॥ १७ ॥

अन्ये भिध्यात्वसम्यक्त्व, -केवलज्ञानभागिनः ।

मिश्रे च क्षीणमोहे च, विश्रान्तास्ते त्वयोगिनि ॥ १८ ॥”

—योगावतारद्वात्रिंशिका ।

* “आर्तरौद्रधर्मशुक्लानि ।” —तत्त्वार्थ-अध्याय ९, सूत्र २९ ।

† इसकेलिये देखिये, तत्त्वार्थ अ० ९, सूत्र ३५ से ४० । ध्यान-सतक, गा० ६३ और ६४ तथा आवश्यक-हारिभद्री टीका पृ० ६०२ । इस विषयमें तत्त्वार्थके उक्त सूत्रोंका राजवार्तिक विशेष देखने योग्य है, क्योंकि उसमें श्वेताम्बरग्रन्थोंसे थोड़ासा मतभेद है ।

आच्छन्न रहता है, जिसके कारण आत्मा मिथ्याध्यासवाला होकर पौद्गलिक विलासोंको ही सर्वस्व मान लेता है और उन्हींकी प्राप्तिकेलिये सम्पूर्ण शक्तिका व्यय करता है ।

दूसरी अवस्थामें आत्माका वास्तविक स्वरूप पूर्णतया तो प्रकट नहीं होता, पर उसके ऊपरका आवरण गाढ़ न होकर शिथिल, शिथिलतर, शिथिलतम बन जाता है, जिसके कारण उसको दृष्टि पौद्गलिक विलासोंकी ओरसे हट कर शुद्ध स्वरूपकी ओर लग जाती है । इसीसे उसकी दृष्टिमें शरीर आदिकी जीर्णता व नवीनता अपनी जीर्णता व नवीनता नहीं है । यह दूसरी अवस्था ही तीसरी अवस्थाका दृढ़ सोपान है ।

तीसरी अवस्थामें आत्माका वास्तविक स्वरूप प्रकट हो जाता है अर्थात् उसके ऊपरके घने आवरण बिलकुल विलीन हो जाते हैं ।

पहला, दूसरा और तीसरा गुणस्थान बहिरात्म-अवस्थाका चित्रण है । चौथेसे बारहवें तकके गुणस्थान अन्तरात्म-अवस्थाका दिग्दर्शन है और तेरहवाँ, चौदहवाँ गुणस्थान परमात्म-अवस्थाका वर्णन * है ।

ॐ “ अन्ये तु मिथ्यादर्शनादिभावपरिणतो बाह्यात्मा, सम्यग्दर्शनादिपरिणतस्त्वन्तरात्मा, केवलज्ञानादिपरिणतस्तु परमात्मा । तत्राद्य-गुणस्थानत्रये बाह्यात्मा, ततः पर क्षीणमोहगुणस्थानं यावदन्तरात्मा, ततः परन्तु परमात्मेति । तथा व्यक्त्या बाह्यात्मा, शक्त्या परमात्मान्तरात्मा च । व्यक्त्यान्तरात्मा तु शक्त्या परमात्मा अनुभूतपूर्वनयेन च बाह्यात्मा, व्यक्त्या परमात्मा, अनुभूतपूर्वनयेनैव बाह्यात्मान्तरात्मा च । ”

—अध्यात्ममतपरीक्षा, गाथा १२५ ।

अनुभव करता है, वैसे ही सम्यक्त्वसे गिरकर मिथ्यात्वको पाने तकमें अर्थात् बीचमें आत्मा एक विलक्षण आध्यात्मिक अवस्थाका अनुभव करता है। यह बात हमारे इस व्यावहारिक अनुभवसे भी सिद्ध है कि जब किसी निश्चित उन्नत-अवस्थासे गिरकर कोई निश्चित अवनत-अवस्था प्राप्त की जाती है, तब बीचमें एक विलक्षण परिस्थिति खड़ी होती है।

तीसरा गुणस्थान आत्माकी उस मिश्रित अवस्थाका नाम है, जिसमें न तो केवल सम्यक् दृष्टि होती है और न केवल मिथ्या दृष्टि, किन्तु आत्मा उसमें दोलायमान आध्यात्मिक स्थितिवाला बन जाता है। अत एव उसकी बुद्धि स्वाधीन न होनेके कारण सन्देह-शील होती है अर्थात् उसके सामने जो कुछ आया, वह सब सच। न तो वह तत्त्वको एकान्त अतत्त्वरूपसे ही जानती है और न तत्त्व-अतत्त्वका वास्तविक पूर्ण विवेक ही कर सकती है।

कोई उत्क्रान्ति करनेवाला आत्मा प्रथम गुणस्थानसे निकलकर सीधे ही तीसरे गुणस्थानको प्राप्त कर सकता है और कोई अपक्रान्ति करनेवाला आत्मा भी चतुर्थ आदि गुणस्थानसे गिरकर तीसरे गुणस्थानको प्राप्त कर सकता है। इस प्रकार उत्क्रान्ति करनेवाले और अपक्रान्ति करनेवाले—दोनों प्रकारके आत्माओंका आश्रय-स्थान तीसरा गुणस्थान है। यही तीसरे गुणस्थानकी दूसरे गुणस्थानसे विशेषता है।

ऊपर आत्माकी जिन चौदह अवस्थाओंका विचार किया है, उनका तथा उनके अन्तर्गत अवान्तर संख्यातीत अवस्थाओंका बहुत संक्षेपमें वर्गीकरण करके शास्त्रमें शरीरधारी आत्माकी सिर्फ तीन अवस्थाएँ बतलाई हैं:—(१) बहिरात्म-अवस्था, (२) अन्तरात्म-अवस्था और (३) परमात्म-अवस्था।

पहली अवस्थामें आत्माका वास्तविक—विशुद्ध रूप अत्यन्त

है और यही अपुनरावृत्ति स्थान है। क्योंकि संसारका एकमात्र कारण मोह है। जिसके सब संस्कारोंका निश्शेष नाश हो जानेके कारण अब उपाधिका संभव नहीं है।

यह कथा हुई पहिलेसे चौदहवे गुणस्थान तकके चारह गुण-स्थानोंकी; इसमें दूसरे और तीसरे गुणस्थानकी कथा, जो छूट गई है, वह यों है कि सम्यक्त्व किंवा तत्त्वज्ञानवाली ऊपरकी चतुर्थी आदि भूमिकाओंके राजमार्गसे व्युत्पन्न होकर जब कोई आत्मा नत्वज्ञान शून्य किंवा मिथ्यादृष्टिवाली प्रथम भूमिकाके उन्मार्गकी ओर झुकता है, तब बीचमें उस अधःपतनोन्मुख आत्माकी जो कुछ अवस्था होती है, वही दूसरा गुणस्थान है। यद्यपि इस गुणस्थानमें प्रथम गुणस्थानकी अपेक्षा आत्म शुद्धि अवश्य कुछ अधिक होती है, इसीलिये इसका नम्बर पहलेके बाद रक्खा गया है, फिर भी यह बात ध्यानमें रखनी चाहिये कि इस गुणस्थानको उत्क्रान्ति-स्थान नहीं कह सकते। क्योंकि प्रथम गुणस्थानको छोड़कर उत्क्रान्ति करने-वाला आत्मा इस दूसरे गुणस्थानको सीधे तौरसे प्राप्त नहीं कर सकता, किन्तु ऊपरके गुणस्थानसे गिरनेवाला ही आत्मा इसका अधिकारी बनता है। अधःपतन मोहके उद्रेकसे होता है। अत एव इस गुणस्थानके समय मोहकी तीव्र काषायिक शक्तिका आविर्भाव पाया जाता है। खीर आदि मिष्ट भोजन करनेके बाद जब वमन हो जाता है, तब मुखमें एक प्रकारका विलक्षण स्वाद अर्थात् न अतिमधुर न अति-अम्ल जैसे प्रतीत होता है। इसी प्रकार दूसरे गुणस्थानके समय आध्यात्मिक स्थिति विलक्षण पाई जाती है। क्योंकि उस समय आत्मा न तो तत्त्व-ज्ञानकी निश्चित भूमिका-पर है और न तत्त्व-ज्ञान-शून्य निश्चित भूमिकापर। अथवा जैसे कोई व्यक्ति चढ़नेकी सीढ़ियोंसे खिसक कर जब तक ज़मीनपर आकर नहीं ठहर जाता, तब तक बीचमें एक विलक्षण अवस्थाका

शास्त्रमें 'घातिकर्म' कहलाते हैं, वे प्रधान सेनापतिके मारे जा बाद अनुगामी सैनिकोंकी तरह एक साथ तितर-वितर हो जाते हैं। फिर क्या देरी, विकासगामी आत्मा तुरन्त ही परमात्म भावका पूर्ण आध्यात्मिक स्वराज्य पाकर अर्थात् सच्चिदानन्द स्वरूपको पूर्णतया व्यक्त करके निरतिशय ज्ञान, चारित्र आदिका लाभ करता है तथा अनिर्वचनीय स्वाभाविक सुखका अनुभव करता है। जैसे, पूर्णिमाकी रातमें निरभ्र चन्द्रकी सम्पूर्ण कलाएँ प्रकाशमान होती हैं, वैसे ही उस समय आत्माकी चेतना आदि सभी मुख्य शक्तियाँ पूर्ण विकसित हो जाती हैं। इस भूमिकाको जैनशास्त्रमें तेरहवाँ गुणस्थान कहते हैं।

इस गुणस्थानमें चिरकाल तक रहनेके बाद आत्मा दग्ध रज्जुके समान शेष आवरणोंकी अर्थात् अप्रधानभूत अघातिकर्मोंको उड़ाकर फेंक देनेकेलिये सूक्ष्मक्रियाप्रतिपाति शुक्लध्यानरूप पवनका आश्रय लेकर मानसिक, वाचिक और कायिक व्यापारोंको सर्वथा रोक देता है। यही आध्यात्मिक विकासकी पराकाष्ठा किंवा चौदहवाँ गुणस्थान है। इसमें आत्मा समुच्छिन्नक्रियाप्रतिपाति शुक्लध्यानद्वारा सुमेरुकी तरह निष्प्रकम्प स्थितिको प्राप्त करके अन्तमें शरीर त्याग-पूर्वक व्यवहार और परमार्थ दृष्टिसे लोकोत्तर स्थानको प्राप्त करता है। यही निर्गुण ब्रह्मस्थिति * है, यही सर्वाङ्गीण पूर्णता है, यही पूर्ण कृतकृत्यता है, यही परम पुरुषार्थकी अन्तिम सिद्धि

❖ "योगसंन्यासतस्त्यागी, योगानप्यखिलौस्त्यजेत् ।

इत्येव निर्गुण ब्रह्म, परोक्तमुपपद्यते ॥७॥

वस्तुतस्तु गुणैः पूर्ण-मनन्तैर्भासते स्वतः ।

रूपं त्यक्त्वात्मनःसाधो-निर्भ्रस्य विधोरिव ॥८॥"

—ज्ञानसार, त्यागाष्टक ।

स्थानको पाकर इतना अधिक आत्म-बल प्रकट करते हैं कि अन्तमें वे मोहको सर्वथा क्षीण कर बारहवें गुणस्थानको प्राप्त कर ही लेते हैं ।

जैसे ग्यारहवाँ गुणस्थान अवश्य पुनरावृत्तिका है, वैसे ही बारहवाँ गुणस्थान अपुनरावृत्तिका है । अर्थात् ग्यारहवें गुणस्थानको पानेवाला आत्मा एक बार उससे अवश्य गिरता है और बारहवें गुणस्थानको पानेवाला उससे कदापि नहीं गिरता, बल्कि ऊपरको ही चढ़ता है । किसी एक परीक्षामें नहीं पास होनेवाले विद्यार्थी जिस प्रकार परिश्रम व एकाग्रतासे योग्यता बढ़ाकर फिर उस परीक्षाको पास कर लेते हैं, उसी प्रकार एक बार मोहसे हार खानेवाले आत्मा भी अप्रमत्त-भाव व आत्म-बलकी अधिकतासे फिर मोहको अवश्य क्षीण कर देते हैं । उक्त दोनों श्रेणिवाले आत्माओंकी तर-तम-भावापन्न आध्यात्मिक विशुद्धि मानों परमात्म भाव-रूप सर्वोच्च भूमिकापर चढ़नेकी दो नसेनियाँ हैं । जिनमेंसे एकको जैनशास्त्रमें 'उपशमश्रेणि' और दूसरीको 'क्षपकश्रेणि' कहा है । पहली कुछ दूर चढ़ाकर गिरानेवाली और दूसरी चढ़ानेवाली ही है । पहली श्रेणिसे गिरनेवाला आध्यात्मिक अधःपतनकेद्वारा चाहे प्रथम गुणस्थान तक क्यों न चला जाय, पर उसकी वह अधःपतित स्थिति क्लायम नहीं रहती । कभी-न-कभी फिर वह दूने बलसे और दूनी सावधानीसे तैयार होकर मोह-शत्रुका सामना करता है और अन्तमें दूसरी श्रेणिकी योग्यता प्राप्त कर मोहका सर्वथा क्षय कर डालता है । व्यवहारमें अर्थात् आधिभौतिक क्षेत्रमें भी यह देखा जाता है कि जो एक बार हार खाता है, वह पूरी तैयारी करके हरानेवाले शत्रुको फिरसे हरा सकता है ।

परमात्म-भावका स्वराज्य प्राप्त करनेमें मुख्य बाधक मोह ही है । जिसको नष्ट करना अन्तरात्म-भावके विशिष्ट विकासपर निर्भर है । मोहका सर्वथा नाश हुआ कि अन्य आवरण जो जैन-

भूमिकासे आत्माको द्वार दिलाकर नीचे की ओर पटक देता वही ग्यारहवाँ गुणस्थान है। मोहको क्रमशः दबाते-दबाते सर्वथा दबाने तकमें उत्तरोत्तर अधिक-अधिक विशुद्धिवाली दो भूमिकाएँ अवश्य प्राप्त करनी पड़ती हैं। जो नौवाँ तथा दसवाँ गुणस्थान कहलाता है। ग्यारहवाँ गुणस्थान अधःपतनका स्थान है; क्योंकि उसे पाने-वाला आत्मा आगे न बढ़कर एक बार तो अवश्य नीचे गिरता है।

दूसरी श्रेणिवाले आत्मा मोहको क्रमशः निर्मूल करते-करते अन्तमें उसे सर्वथा निर्मूल कर ही डालते हैं। सर्वथा निर्मूल करने-की जो उच्च भूमिका है, वही बारहवाँ गुणस्थान है। इस गुणस्थानको पाने तकमें अर्थात् मोहको सर्वथा निर्मूल करनेसे पहले बीचमें नौवाँ और दसवाँ गुणस्थान प्राप्त करना पड़ता है। इसी प्रकार देखा जाय तो चाहे पहली श्रेणिवाले हों, चाहे दूसरी श्रेणिवाले, पर वे सब नौवाँ-दसवाँ गुणस्थान प्राप्त करते ही हैं। दोनों श्रेणिवालोंमें अन्तर इतना ही होता है कि प्रथम श्रेणिवालोंकी अपेक्षा दूसरी श्रेणिवालोंमें आत्म-शुद्धि व आत्म-बल विशिष्ट प्रकारका पाया जाता है। जैसे:—किसी एक दर्जेके विद्यार्थी भी दो प्रकारके होते हैं। एक प्रकारके तो ऐसे होते हैं, जो सौ कोशिश करनेपर भी एक बारगी अपनी परीक्षामें पास होकर आगे नहीं बढ़ सकते। परदूसरे प्रकारके विद्यार्थी अपनी योग्यताके बलसे सब कठिनाईयोंको पार कर उस कठिनतम परीक्षाको बेधड़क पास कर ही लेते हैं। उन दोनों दलके इस अन्तरका कारण उनकी आन्तरिक योग्यताकी न्यूनाधिकता है। वैसे ही नौवें तथा दसवें गुणस्थानको प्राप्त करनेवाले उक्त दोनों श्रेणिगामी आत्माओंकी आध्यात्मिक विशुद्धि न्यूनाधिक होती है। जिसके कारण एक श्रेणिवाले तो दसवें गुणस्थानको पाकर अन्तमें ग्यारहवें गुणस्थानमें मोहसे द्वार साकर नीचे गिरते हैं और अन्य श्रेणिवाले दसवें गुण-

गामी आत्मा यदि अपना चारित्र्य-बल विशेष प्रकाशित करता है तो फिर वह प्रमादों—प्रलोभनोंको पार कर विशेष अप्रमत्त-अवस्था प्राप्त कर लेता है। इस अवस्थाको पाकर वह ऐसी शक्ति-वृद्धि-की तैयारी करता है कि जिससे शेष रहे-सहे मोह-बलको नष्ट किया जा सके। मोहके साथ होनेवाले भावी युद्धकेलिये की जानेवाली तैयारीकी इस भूमिकाको आठवाँ गुणस्थान कहते हैं।

पहले कभी न हुई ऐसी आत्म-शुद्धि इस गुणस्थानमें हो जाती है। जिससे कोई विकासगामी आत्मा तो मोहके संस्कारोंके प्रभावको क्रमशः दवाता हुआ आगे बढ़ता है तथा अन्तमें उसे विलकुल ही उपशान्त कर देता है। और विशिष्ट आत्म शुद्धिवाला कोई दूसरा व्यक्ति ऐसा भी होता है, जो मोहके संस्कारोंको क्रमशः जड़ मूलसे उखाड़ता हुआ आगे बढ़ता है तथा अन्तमें उन सब संस्कारोंको सर्वथा निर्मूल ही कर डालता है। इस प्रकार आठवें गुणस्थानसे आगे बढ़नेवाले अर्थात् अन्तरात्म-भावके विकासद्वारा परमात्म-भाव रूप सर्वोपरि भूमिकाके निकट पहुँचने-वाले आत्मा दो श्रेणियोंमें विभक्त हो जाते हैं।

एक श्रेणिवाले तो ऐसे होते हैं, जो मोहको एक बार सर्वथा दवा तो लेते हैं, पर उसे निर्मूल नहीं कर पाते। अत एव जिस प्रकार किसी वर्तनमें भरी हुई भाफ कभी-कभी अपने वेगसे उस वर्तन-को उडा ले भागती है या नीचे गिरा देती है अथवा जिस प्रकार राखके नीचे दवा हुआ अग्नि हवाका झकोरा लगते ही अपना कार्य करने लगता है, किंवा जिस प्रकार जलके तलमें बैठा हुआ मल थोड़ासा लोभ पाते ही ऊपर उठकर जलको गँदला कर देता है, उसी प्रकार पहले दवाया हुआ भी मोह आन्तरिक युद्धमें थके हुए उन प्रथम श्रेणिवाले आत्माओंको अपने वेगकेद्वारा नीचे पटक देता है। एक बार सर्वथा दवाये जानेपर भी मोह, जिस

संयम प्राप्त होता है। जिसमें पौद्गलिक भावोंपर मूर्च्छा विलकुल नहीं रहती, और उसका सारा समय स्वरूपकी अभिव्यक्ति करनेके काममें ही खर्च होता है। यह "सर्वविरति"-नामक षष्ठ गुणस्थान है। इसमें आत्म-कल्याणके अतिरिक्त लोक कल्याणकी भावना और तदनुकूल प्रवृत्ति भी होती है। जिससे कभी-कभी थोड़ी-बहुत मात्रामें प्रमाद आ जाता है।

पाँचवे गुणस्थानकी अपेक्षा, इस छठे गुणस्थानमें स्वरूप-अभिव्यक्ति अधिक होनेके कारण यद्यपि विकासगामी आत्माको आध्यात्मिक शान्ति पहलेसे अधिक ही मिलती है तथापि बीच-बीचमें अनेक प्रमाद उसे शान्ति-अनुभवमें जो बाधा पहुँचाते हैं, उसको वह सहन नहीं कर सकता। अतएव सर्व-विरति-जनित शान्तिके साथ अप्रमाद-जनित विशिष्ट शान्तिका अनुभव करनेकी प्रबल लालसासे प्रेरित होकर वह विकासगामी आत्मा प्रमादका त्याग करता है और स्वरूपकी अभिव्यक्तिके अनुकूल मनन-चिन्तनके सिवाय अन्य सब व्यापारोंका त्याग कर देता है। यही 'अप्रमत्त-संयत' नामक सातवाँ गुणस्थान है। इसमें एक ओर अप्रमाद-जन्य उत्कट सुख का अनुभव आत्माको उस स्थितिमें बने रहनेकेलिये उत्तेजित करता है और दूसरी ओर प्रमाद-जन्य पूर्व वासनाएँ उसे अपनी ओर खींचती हैं। इस खींचातानीमें विकासगामी आत्मा कभी प्रमादकी तन्द्रा और कभी अप्रमादकी जागृति अर्थात् छुटे और सातवें गुणस्थानमें अनेक बार जाता आता रहता है। भँवर या वातभ्रमीमें पड़ा हुआ तिनका इधरसे उधर और उधरसे इधर जिस प्रकार चलायमान होता रहता है, उसी प्रकार छुटें और सातवें गुणस्थानके समय विकासगामी आत्मा अनवस्थित बन जाता है।

प्रमादके साथ होनेवाले इस आन्तरिक युद्धके समय विकास-

चतुर्थीसे आगेकी अर्थात् पञ्चमी आदि सब भूमिकाएँ सम्म-
 दृष्टिवाली ही समझनी चाहिये, क्योंकि उनमें उत्तरोत्तर विकास
 तथा दृष्टि-की शुद्धि अधिकाधिक होती जाती है। चतुर्थ गुणस्थान-
 में स्वरूप-दर्शन करनेसे आत्माको अपूर्व शान्ति मिलती है और
 उसको विश्वास होता है कि अब मेरा साध्य-विषयक भ्रम दूर हुआ,
 अर्थात् अब तक जिस पौद्गलिक व वाह्य सुखको मैं तरस रहा
 था, वह परिणाम-विरस, अस्थिर एवं परिमित है, परिणाम-सुन्दर,
 स्थिर व अपरिमित सुख स्वरूप-प्राप्तिमें ही है। तब वह विकास-
 गामी आत्मा स्वरूप स्थितिकेलिये प्रयत्न करने लगता है।

मोहकी प्रधान शक्ति—दर्शनमोहको शिथिल करके स्वरूप-
 दर्शन कर लेनेके बाद भी, जब तक उसकी दूसरी शक्ति—चारित्र-
 मोहको शिथिल न किया जाय, तब तक स्वरूप-लाभ किंवा स्वरूप-
 स्थिति नहीं हो सकती। इसलिये वह मोहकी दूसरी शक्तिको
 मन्द करनेकेलिये प्रयास करता है। जब वह उस शक्तिको
 अंशतः शिथिल कर पाता है; तब उसकी और भी उत्क्रान्ति हो
 जाती है। जिसमें अंशतः स्वरूप-स्थिरता या परपरिणति त्याग
 होनेसे चतुर्थ 'भूमिकाकी अपेक्षा अधिक शान्ति लाभ होता है।
 यह देशविरति-नामक पाँचवाँ गुणस्थान है।

इस गुणस्थानमें विकासगामी आत्माको यह विचार होने
 लगता है कि यदि अल्प-विरतिसे ही इतना अधिक शान्ति-लाभ
 हुआ तो फिर सर्व-विरति—जड भावोंके सर्वथा परिहारसे
 कितना शान्ति-लाभ न होगा। इस विचारसे प्रेरित होकर व
 प्राप्त आध्यात्मिक शान्तिके अनुभवसे बलवान् होकर वह विका-
 सगामी आत्मा चारित्रमोहको अधिकांशमें शिथिल करके पहले-
 की अपेक्षा भी अधिक स्वरूप-स्थिरता व स्वरूप लाभ प्राप्त करने-
 की चेष्टा करता है। इस चेष्टामें कृतकृत्य होते ही उसे सर्व-विरति

लिये विकासगामी आत्माको तीन बार बल-प्रयोग करना पड़ता है। जिनमें दूसरी बार किया जानेवाला बल-प्रयोग ही, जिसकेद्वारा राग-द्वेषकी अत्यन्त तीव्रतारूप ग्रन्थि भेदी जाती है, प्रधान होता है। जिस प्रकार उक्त तीनों दलोंमेंसे बलवान् दूसरे अङ्गरक्षक दलके जीत लिये जानेपर फिर उस राजाका पराजय सहज होता है, इसी प्रकार द्वेषकी अतितीव्रताको मिटा देनेपर दर्शनमोहपर जयलाभ करना सहज है। दर्शनमोहको जीता और पहले गुणस्थानकी समाप्ति हुई।

ऐसा होते ही विकासगामी आत्मा स्वरूपका दर्शन कर लेता है अर्थात् उलकी अब तक जो पररूपमें स्वरूपकी भ्रान्ति थी, वह दूर हो जाती है। अत एव उसके प्रयत्नकी गति उलटी न होकर सीधी हो जाती है। अर्थात् वह विवेकी बन कर कर्तव्य-अकर्तव्यका वास्तविक विभाग कर लेता है। इस दशाको जैन-शास्त्रमें “अन्तरात्म भाव” कहते हैं; क्योंकि इस स्थितिको प्राप्त करके विकासगामी आत्मा अपने अन्दर वर्तमान सूक्ष्म और सहज शुद्ध परमात्म-भावको देखने लगता है, अर्थात् अन्तरात्मभाव, यह आत्म-मन्दिरका गर्भद्वार है, जिसमें प्रविष्ट होकर उस मन्दिर-में वर्तमान परमात्म-भावरूप निश्चय देवका दर्शन किया जाता है।

यह दशा विकासक्रमकी चतुर्थी भूमिका किंवा चतुर्थ गुण-स्थान है, जिसे पाकर आत्मा पहले पहल आध्यात्मिक शान्तिका अनुभव करता है। इस भूमिकामें आध्यात्मिक दृष्टि यथार्थ (आत्मस्वरूपोन्मुख) होनेके कारण विपर्यास रहित होती है। जिसको जैनशास्त्रमें सम्यग्दृष्टि किम्वा सम्यक्त्व * कहा है।

❀ “जिनोक्तादविपर्यस्ता, सम्यग्दृष्टिर्निगद्यते ।

सम्यक्त्वशालिनां सा स्या, -त्तच्चैवं जायतेऽङ्गिनाम् ॥५९६॥”

—लोकप्रकाश, सर्ग ३।

रोकनेका अत्यन्त कठिन कार्य इसीकेद्वारा किया जाता है, जो सहज नहीं है। एक बार इस कार्यमें सफलता प्राप्त हो जानेपर फिर चाहे विकासगामी आत्मा ऊपरकी किसी भूमिकासे गिर भी पड़े तथापि वह पुनः कभी-न-कभी अपने लक्ष्यको—आध्यात्मिक पूर्ण स्वरूपको प्राप्त कर लेता है। इस आध्यात्मिक परिस्थितिका कुछ सशरीकरण अनुभवगत व्यावहारिक दृष्टान्तकेद्वारा किया जा सकता है।

जैसे, एक पेसा बख हो, जिसमें मलके अतिरिक्त चिकनाहट भी लगी हो। उसका मल ऊपर ऊपरसे दूर करना उतना कठिन और श्रम साध्य नहीं, जितना कि चिकनाहटका दूर करना। यदि चिकनाहट एक बार दूर हो जाय तो फिर बाकीका मल निकालनेमें किंवा किसी कारण-वश फिरसे लगे हुए गर्देको दूर करनेमें विशेष श्रम नहीं पड़ता और बखको उसके असली स्वरूपमें सहज ही लाया जा सकता है। ऊपर-ऊपरका मल दूर करनेमें जो बल दरकार है, उसके सदृश “यथाप्रवृत्तिकरण” है। चिकनाहट दूर करनेवाले विशेष बल व श्रम के समान “अपूर्वकरण” है। जो चिकनाहटके समान राग-द्वेषकी तीव्रतम ग्रन्थिको शिथिल करता है। बाकी बचे हुए मलको किंवा चिकनाहट दूर होनेके बाद फिरसे लगे हुए मलको कम करनेवाले बल-प्रयोगके समान “अनिवृत्तिकरण” है। उक्त तीनों प्रकारके बल-प्रयोगोंमें चिकनाहट दूर करनेवाला बल-प्रयोग ही विशिष्ट है।

अथवा जैसे, किसी राजाने आत्मरक्षाकेलिये अपने अङ्गरक्षकोंको तीन विभागोंमें विभाजित कर रक्खा हो, जिनमें दूसरा विभाग शेष दो विभागोंसे अधिक बलवान् हो, तब उसीको जीतनेमें विशेष बल लगाना पड़ता है। वैसे ही दर्शनमोहको जीतनेके पहले उसके रक्षक राग-द्वेषके तीव्र संस्कारोंको शिथिल करनेके-

क्योंकि ऐसा करण—परिणाम * विकासगामी आत्माकेलिये अपूर्व—प्रथम ही प्राप्त है। इसके बाद आत्म-शुद्धि व वीर्योल्लासकी मात्रा कुछ अधिक बढ़ती है, तब आत्मा मोहकी प्रधानभूत शक्ति—दर्शनमोहपर अवश्य विजयलाभ करता है। इस विजयकारक आत्म-शुद्धिको जैनशास्त्रमें “अनिवृत्तिकरण” † कहा है, क्योंकि इस आत्म-शुद्धिके हो जानेपर आत्मा दर्शनमोहपर जयलाभ विना किये नहीं रहता, अर्थात् वह पीछे नहीं हटता। उक्त तीन प्रकारकी आत्म-शुद्धियोंमें दूसरी अर्थात् अपूर्वकरण-नामक शुद्धि ही अत्यन्त दुर्लभ है। क्योंकि राग-द्वेषके तीव्रतम वेगको

❧ “परिणामविशेषोऽत्र, करणं प्राणिनां मतम् ॥५९९॥”

—लोकप्रकाश, सर्ग ३।

† “अथानिवृत्तिकरणेना,—तिस्वच्छाशयात्मना ।

करोत्यन्तरकरण,—मन्तर्मुहूर्त्तसमितम् ॥६२७॥

कृते च तस्मिन्मिध्यात्व,—मोहस्थितिर्द्विधा भवेत् ।

तत्राद्यान्तरकरणा,—दधस्तन्यपरोर्ध्वगा ॥६२८॥

तत्राद्यायां स्थितौ मिथ्या,—दृक् स तद्वलवेदनात् ।

अतीतायामथैतस्यां, स्थितावन्तर्मुहूर्त्ततः ॥६२९॥

प्राप्नोत्यन्तरकरणं, तस्याद्यक्षण एव सः ।

सम्यक्त्वमौपशमिक,—मपौद्गलिकमाप्नुयात् ॥६३०॥

यथा वनद्वो दग्धे,—न्धनः प्राप्यात्तृणं स्थलम् ।

स्वयं विध्यापति तथा, मिथ्यात्वोद्भवानलः ॥६३१॥

अवाप्यान्तरकरणं, क्षिप्रं विध्यापति स्वयम् ।

तदौपशमिकं नाम, सम्यक्त्वं लभतेऽसुमान् ॥६३२॥”

—लोकप्रकाश, सर्ग ३।

शारीरिक और मानसिक दुःखोंकी सवेदनाके कारण अज्ञात-रूपमेंही गिरि-नदी-पाषाण * न्यायसे जब आत्माका आवरण कुछ शिथिल होता है और इसके कारण उसके अनुभव तथा वीर्योत्सासकी मात्रा कुछ बढ़ती है, तब उस विकासगामी आत्माके परिणामोंकी शुद्धि व कोमलता कुछ बढ़ती है। जिसकी बशीलत वह रागद्वेषकी तीव्रतम—दुर्भेद ग्रन्थिको तोड़नेकी योग्यता बहुत अंशोंमें प्राप्त कर लेता है। इस अज्ञानपूर्वक दुःख सवेदना-जनित अति अल्प आत्म-शुद्धिको जैनशास्त्रमें 'यथाप्रवृत्तिकरण' † कहा है। इसके बाद जब कुछ और भी अधिक आत्म शुद्धि तथा वीर्योत्सासकी मात्रा बढ़ती है तब राग-द्वेषकी उस दुर्भेद ग्रन्थिका भेदन किया जाता है। इस ग्रन्थिभेदकारक आत्म-शुद्धिको 'अपूर्वकरण' ‡ कहते हैं।

❀ यथाप्रवृत्तकरणं, नन्वनाभोगरूपकम् ।

भवत्यनाभोगतश्च, कथ कर्मक्षयोऽङ्गिनाम् ॥६७॥

“यथा भित्तो घर्षणेन, प्रावाणोऽद्रिनदीगताः ।

स्युश्चित्राकृतयो ज्ञान-शून्या अपि स्वभावतः ॥६०८॥

तथा यथाप्रवृत्तात्स्यु, -रप्यनाभोगलक्षणात् ।

लघुस्थितिकर्माणो, जन्तवोऽत्रान्तरेऽथ च ॥६०९॥”

—लोकप्रकाश, सर्ग ३ ।

† इसको दिगम्बरसम्प्रदायमें 'अथाप्रवृत्तकरण' कहते हैं। इसकेलिये देखिये, तन्वार्थ-अध्याय ९ के १ ले सूत्रका १३ वॉ राजवार्तिक ।

‡ “तीव्रधारपर्शुकल्पा,ऽपूर्वाख्यकरणेन हि ।

आविष्कृत्य परं वीर्यं, ग्रन्थिं भिन्दन्ति के चन ॥६१८॥”

—लोकप्रकाश, सर्ग ३ ।

का शास्त्रमें अच्छा चित्र खींचा गया है। इन चार दृष्टियोंमें जो वर्तमान होते हैं, उनको सद्दृष्टि लाभ करनेमें फिर देरी नहीं लगती।

सद्बोध, सद्वीर्य व सच्चरित्र-के तर-तम-भावकी अपेक्षासे सद्दृष्टिके* भी शास्त्रमें चार विभाग किये हैं, जिनमें मिथ्यादृष्टि त्यागकर अथवा मोहकी एक या दोनों शक्तियोंको जीतकर आगे बढ़े हुए सभी विकसित आत्माओंका समावेश हो जाता है। अथवा दूसरे प्रकारसे यों समझाया जा सकता है कि जिसमें आत्माका स्वरूप भासित हो और उसकी प्राप्तिकेलिये मुख्य प्रवृत्ति हो, वह सद्दृष्टि। इसके विपरीत जिसमें आत्माका स्वरूप न तो यथावत् भासित हो और न उसकी प्राप्तिकेलिये ही प्रवृत्ति हो, वह असद्दृष्टि। बोध, वीर्य व चरित्र-के तर-तम-भावको लक्ष्यमें रखकर शास्त्रमें दोनों दृष्टिके चार-चार विभाग किये गये हैं, जिनमें सब विकासगामी आत्माओंका समावेश हो जाता है और जिनका वर्णन पढ़नेसे आध्यात्मिक विकासका चित्र आँसूके सामने नाचने लगता है †।

❁-“सच्छ्रद्धासंगतो बोधो, दृष्टिः सा चाष्टधोदिता ।

भिन्ना, तारा, बला, दीप्रा, स्थिरा, कान्ता, प्रभा, परा ॥२५॥

तृणगोमयकाष्ठान्नि, कण्ठीप्रप्रभोपमा ।

रत्नतारार्कचन्द्राभा, क्रमेणक्षवादिसन्निभा ॥२६॥”

“आद्याश्चतस्रः सापाय, पाता मिथ्यादृशामिह ।

तत्त्वतो निरपायाश्च, भिन्नग्रन्थेस्तथोत्तरा ॥२८॥”

योगावतारद्वात्रिंशिका ।

† इसकेलिये देखिये, श्रीहरिभद्रसूरि-कृत योगदृष्टिसमुच्चय तथा उपाध्याय यशोविजयजी-कृत २१से २४ तककी चार द्वात्रिंशिकाएँ ।

प्रथम गुणस्थानमें रहनेवाले विकासगामी ऐसे अनेक आत्मा होते हैं, जो राग द्वेष के तीव्रतम वेग को थोड़ा सा दबाये हुए होते हैं, पर मोहकी प्रधान शक्तिको अर्थात् दर्शनमोहको शिथिल किये हुए नहीं होते। इसलिये वे यद्यपि आध्यात्मिक लक्ष्यके सर्वथा अनुकूलगामी नहीं होते, तो भी उनका बोध व चरित्र अन्य अविकसित आत्माओंकी अपेक्षा अच्छा ही होता है। यद्यपि ऐसे आत्माओंकी आध्यात्मिक दृष्टि सर्वथा आत्मोन्मुख न होनेके कारण वस्तुतः मिथ्या दृष्टि, विपरीत दृष्टि या असत् दृष्टि ही कहलाती है, तथापि वह सद्दृष्टिके समोप ले जानेवाली होनेके कारण उपादेयमानी गई है* ।

बोध, वीर्य व चरित्रके तर-तम भावकी अपेक्षासे उस असत् दृष्टिके चार भेद करके मिथ्या दृष्टि गुणस्थानकी अन्तिम अवस्था-

दृष्टान्तोपनयश्चात्र, जना जीवा भवोऽटवी ।

पन्था कर्मस्थितिर्ग्रन्थि देगस्त्वह भयास्पदम् ॥६२२॥

रागद्वेषौ तस्करौ द्वौ तद्भीतो बलितस्तु स* ।

ग्रन्थि प्राप्यापि दुर्भावा, द्यो ज्येष्ठस्थितिवन्धक ॥६२३॥

चौरुद्धस्तु स जयस्तादृग् रागादिबाधित ।

ग्रन्थि भिनत्ति यो नैव, न चापि बलते तत ॥६२४॥

स त्वभीष्टपुर प्राप्तो, योऽपूर्वकरणाद् द्रुतम् ।

रागद्वेषावपाकृत्य, सम्यग्दर्शनमाप्तवान् ॥६२५॥'

—लोकप्रकाश सर्ग ३ ।

* “मिथ्यात्वे मन्दता प्राप्त, मित्राद्या अपि दृष्टयः ।

मार्गाभिमुखभावेन, कुर्वते मोक्षयोजनम् ॥३१॥

श्रीयशोविजयजी-कृत योगावतारद्वात्रिंशिका ।

इस भावको समझानेके लिये शास्त्र* में एक यह दृष्टान्त दिया गया है कि तीन प्रवासी कहीं जा रहे थे । बीचमें भयानक चोरोंको देखते ही तीनमेंसे एक तो पीछे भाग गया । दूसरा उन चोरोंसे डर कर नहीं भागा, किन्तु उनके द्वारा पकड़ा गया । तीसरा तो असाधारण बल तथा कौशलसे उन चोरोंको हराकर आगे बढ़ ही गया । मानसिक विकारोंके साथ आध्यात्मिक युद्ध करनेमें जो जय-पराजय होता है, उसका थोड़ा बहुत ख्याल उक्त दृष्टान्तसे आसकता है ।

* जह वा तिन्नि मणुस्सा, जतडवियहं सहाव गमणेणं ।

बेला इक्क मभिया, तुरंति यत्तायदो चोरा ॥१२११॥

दट्ठु मग्ग तडत्थे, ते एगो मग्गओ अडिनियत्ता ।

वित्तिओ गहिओ तइओ, सम इक्कंतु पुरंपत्तो ॥१२१२॥

अडवी भवो मणूसा, जीवा कम्मट्टीई यहो दाहो ।

गठाय भयट्ठाणं, रागद्धोसा य दो चोरा ॥१२१३॥

भग्गो ठिई परिवुड्ढी, गहिओ पुण गंठिओ गओ तइओ ।

सम्मत्त पुर एवं, जो एज्जातिर्णणी करणाणि ॥१२१४॥”

—विशेषावश्यक भाष्य ।

यथा जनास्त्रय. केऽपि, महापुरं पिपासवंः ।

प्राप्ता कचन कान्तारे, स्थान चौरं. भयकरम् ॥६१९॥

तत्र द्रुत द्रुतं यान्तो, ददृशुस्तस्करद्वयम् ।

तद्दृष्ट्वा त्वरित पश्चादेको भीतः पलायितः ॥६२०॥

गृहीतश्चापरस्ताभ्यामन्यस्त्ववगण्यतौ ।

भयस्थानमतिक्रमन्, पुरं प्राप पराक्रमी ॥६२१॥

भी होते हैं जो करीब करीब ग्रन्थिभेद करने लायक बल प्रकट करके भी अन्तमें राग-द्वेषके तीव्र प्रहारोंसे भाइत होकर व उनसे हार खाकर अपनी मूल स्थितिमें आ जाते हैं और अनेक बार प्रयत्न करने पर भी राग द्वेष पर जयलाभ नहीं करते । अनेक आत्मा ऐसे भी होने हैं, जो न ता हार खाकर पीछे गिरते हैं और न जयलाभ कर पाते हैं, किन्तु वे चिरकाल तक उस आध्यात्मिक युद्धके मैदानमें ही पड़े रहते हैं । कोई कोई आत्मा ऐसा भी होता है जो अपनी शक्तिका यथोचित प्रयोग करके उस आध्यात्मिक युद्धमें राग-द्वेष पर जयलाभ कर ही लेता है । किसी भी मानसिक विकारकी प्रतिद्वन्द्वितामें इन तीनों अवस्थाओंका अर्थात् कभी हार जाना पीछे गिरनेका, कभी प्रतिस्पर्धामें डटे रहनेका और जयलाभ करनेका अनुभव हमें अकसर नित्य प्रति पुत्रा करता है । यही सवर्ष कहलाता है । सवर्ष विकासका कारण है । चाहे विद्या, चाहे धन, चाहे कीर्ति, कोई भी लाकिक वस्तु इष्ट हो, उसका प्राप्त करते समय भी अचानक अनेक विघ्न उपस्थित होते हैं और उनकी प्रतिद्वन्द्विताम उक्त प्रकारकी तीनों अवस्थाओंका अनुभव प्रायः सबको होता रहता है । कोई विद्यार्थी, कोई धनार्थी या कोई कीर्तिकामन्नी जब अपने इष्टके लिये प्रयत्न करता है । तब या तो वह बीचमें अनेक कठिनाइयोंको देखकर प्रयत्नको छोड़ ही देता है या कठिनाइयोंको पारकर इष्ट-प्राप्तिके मार्गकी ओर अग्रसर हो । है । जो अग्रसर होता है, वह बड़ा विद्वान्, बड़ा धनवान् या बड़ा कीर्तिशाली बन जाता है । जो कठिनाइयोंसे डरकर पीछे भागता है, वह पामर, अज्ञान, निर्धन या कीर्तिहीन बना रहता है । और जो न कठिनाइयोंको जीत सकता है और न उनसे हार मानकर पीछे भागता है, वह साधारण स्थितिमें ही पड़ा रहकर कोई ध्यान खींचने योग्य उत्कर्ष-लाभ नहीं करता ।

पर मोहका प्रभाव गाढ़तम, किसी पर गाढ़तर और किसी पर उससे भी कम होता है। विकास करना यह प्रायः आत्माका स्वभाव है। इसलिये जानते या अनजानते, जब उस पर मोहका प्रभाव कम होने लगता है, तब वह कुछ विकासकी ओर अप्रसर हो जाता है और तीव्रतम राग-द्वेषको कुछ मन्द करता हुआ मोहकी प्रथम शक्तिको छिन्न भिन्न करने योग्य आत्मपल प्रकट कर लेता है। इली स्थितिको जैनशास्त्रमें "अन्धिभेद"* कहा है।

अन्धिभेदका कार्य बड़ा ही विपरीत है। राग-द्वेषका तीव्रतम विष-अन्धि-एक बार शिथिल व छिन्न भिन्न हो जाय तो फिर वेड़ा पार हो समझिये, क्योंकि इसके बाद मोहकी प्रधान शक्ति दर्शन-मोहको शिथिल होनेमें देरी नहीं लगती और दर्शनमोह शिथिल हुआ कि चारित्र्यमोहकी शिथिलनाका मार्ग आप ही आप खुल जाता है। एक तरफ राग द्वेष अपने पूर्ण बलका प्रयोग करते हैं और दूसरी तरफ विकासोन्मुख आत्मा भी उनके प्रभावको कम करने के लिए अपने वीर्य-बलका प्रयोग करता है। इस आध्यात्मिक युद्धमें यानी मानसिक विकार ओर आत्माकी प्रतिद्वन्द्वितामें कभी एक तो कभी दूसरा जयलाभ करता है। अनेक आत्मा ऐसे

ॐ गठित्ति सुदुब्भभो कक्खड घण रूढ गूढ गंठिव्व ।

जीवस्स कम्म जणिओ घण गग द्योस परिणामो ॥११९५॥

भिन्नाम्मि तम्मिल्लाम्भो सम्मत्ताईण मोकख हेऊणं ।

साय दुल्लभो परिस्समाचित्त विद्यायाई विग्घेहिं ॥११९६॥

सो तत्थ परिस्सम्मई घोर महासमर निग्गयाइव्व ।

विज्जाय सिद्धिकाले जह्वाविग्घा तहा सोवि ॥११९७॥

विशेषावश्यक भाष्य ।

कार्य है। पहला स्वरूप तथा परस्वरूपका यथार्थ दर्शन किंवा भेदज्ञान करना और दूसरा स्वरूपमें स्थित होना। इनमेंसे पहले कार्यको रोक्नेवाली मोहकी शक्ति जैनशास्त्रमें "दर्शनमोह" और दूसरे कार्यको रोक्नेवाली मोहकी शक्ति "चारित्र्यमोह" कहलानी है। दूसरी शक्ति पहली शक्तिकी अनुगामिनी है। अर्थात् पहली शक्ति प्रवृत्त हो, तब तक दूसरी शक्ति कभी निर्वृत्त नहीं होती; और पहली शक्ति के मन्द, मन्दतर और मन्दतम होते ही दूसरी शक्ति भी क्रमशः वैसी ही होने लगती है। अथवा जो कदिये कि एक बार आत्मा स्वरूप दर्शन कर पावे तो फिर उसे स्वरूप लाभ करनेका मार्ग प्राप्त हो ही जाता है।

अनिकलित किंवा सर्वथा अनपतित आत्माकी अवस्था प्रथम गुणस्थान है। इसमें मोहकी उक्त दोनों शक्तियों के प्रवृत्त होनेके कारण आत्माकी आध्यात्मिक स्थिति बिल्कुल गिरी हुई होती है। इस भूमिकाके लभ्य आत्मा चाहे आविभातिक उत्कर्ष कितना ही क्यों न कर ले, पर उसकी प्रवृत्ति नास्तिरु लक्ष्यसे सर्वथा शून्य होता है। जैसे दिग्भ्रमवाला मनुष्य पूर्वको पश्चिम मानकर गति करता है और अपने इष्ट स्थान को नहीं पाता, उसका सारा श्रम एक तरहसे व्यर्थ ही जाता है, वैसे प्रथम भूमिकावाला आत्मा परस्वरूपको स्वरूप समझ कर उसीको पानेके लिये प्रतिकूल लालायित रहता है और विपरीत दर्शन या मिथ्यादृष्टि के कारण रागद्वेषकी प्रवृत्त चोटोंका शिकार बनकर तात्त्विक सुखसे वञ्चित रहता है। इसी भूमिकाको जैनशास्त्रमें "बहिरात्मभाव" किंवा "मिथ्या दर्शन" कहा है। इस भूमिकामें जितने आत्मा वर्तमान होते हैं, उन सबकी भी आध्यात्मिक स्थिति एक सी नहीं होती। अर्थात् सबके ऊपर मोहकी सामान्यतः दोनों शक्तियोंका आविपत्य होने पर भी उसमें थोड़ा-बहुत तर-तम-भाव अचर्य होता है। किसी

स्थाओंका अनुभव करना पड़ता है। प्रथम अवस्थाको अविासकी अथवा अधःपतनकी पराकाष्ठा और चरम अवस्थाको विकासकी अथवा उत्क्रान्तिकी पराकाष्ठा समझना चाहिये। इस विकासक्रमकी मध्यवर्तिनी सब अवस्थाओंको अपेक्षासे उच्च भी कह सकते हैं और नीच भी। अर्थात् मध्यवर्तिनी कोई भी अवस्था अपनेसे ऊपरवाली अवस्थाकी अपेक्षा नीच और नीचेवाली अवस्थाकी अपेक्षा उच्च कही जा सकती है। विकासकी ओर अग्रसर आत्मा वस्तुतः उक्त प्रकारकी सख्यातीत आध्यात्मिक भूमिकाओंका अनुभव करता है। पर जैनशास्त्रमें सत्त्वमें वर्गीकरण करके उनके चौदह विभाग किये हैं, जो "चौदह गुणस्थान" कहलाते हैं।

सब आवरणोंमें मोहका आवरण प्रधान है। अर्थात् जब तक मोह बलवान् और तीव्र हो, तब तक अन्य सभी आवरण बलवान् और तीव्र बने रहते हैं। इसके विपरीत मोह के निर्वल होने ही अन्य आवरणोंकी वैसी ही दशा हो जाती है। इसलिये आत्माके विकास करनेमें मुख्य बाधक मोहकी प्रबलता और मुख्य सहायक मोहकी निर्वलता समझनी चाहिये। इसी कारण गुणस्थानोंकी—विकास-क्रम-गत अवस्थाओंकी कल्पना मोह-शक्तिकी उत्कटता, मन्दता तथा अभाव पर अवलम्बित है।

मोहकी प्रधान शक्तियाँ दो हैं। इनमेंसे पहली शक्ति, आत्माको दर्शन अर्थात् स्वरूप पररूपका निर्णय किंवा जड़ चेतनका विभाग या विवेक करने नहीं देती, और दूसरी शक्ति आत्माको विवेक प्राप्त कर लेने पर भी तदनुसार प्रवृत्ति अर्थात् अध्यास—पर परिणतिसे छुटकर स्वरूप-लाभ नहीं करने देती। व्यवहारमें पैर पैरपर यह देखा जाता है कि किसी वस्तुका यथार्थ दर्शन बोध कर लेने पर ही उस वस्तुको पाने या त्यागनेकी चेष्टा की जाती है और वह सफल भी होती है। आध्यात्मिक-विकास-गामी आत्माके लिये भी मुख्य दो ही

अबालसे इस जगह गुणस्थानका स्वरूप कुछ विस्तारके साथ लिखा जाता है। साथ ही यह भी बतलाया जायगा कि जैन शास्त्रकी तरह वैदिक तथा बौद्ध शास्त्रमें भी आध्यात्मिक विकासका कैसा वर्णन है। यद्यपि ऐसा करनेमें कुछ विस्तार अवश्य हो जायगा, तथापि नीचे लिखे जानेवाले विचारसे जिज्ञासुओंकी यदि कुछ भी ज्ञान-वृद्धि तथा रुचि-शुद्धि हुई तो यह विचार अनुपयोगी न समझा जायगा।

गुणस्थानका विशेष स्वरूप ।

गुणों (आत्मशक्तियों) के स्थानोंको अर्थात् विकासकी क्रमिक अवस्थाओंको गुणस्थान कहते हैं। जैनशास्त्रमें गुणस्थान इस पारिभाषिक शब्दका मतलब आत्मिक शक्तियोंके आविर्भावकी—उनके शुद्ध कार्यरूपमें परिणत होते रहनेकी तर-तम-भावापन्न अवस्थाओंसे है। पर आत्माका वास्तविक स्वरूप शुद्ध-चेतना और पूर्णानन्दमय है। उसके ऊपर जबतक तीव्र आवरणोंके घने बादलोंकी घटा छाई हो, तब तक उसका असली स्वरूप दिखाई नहीं देता। किन्तु आवरणोंके क्रमशः शिथिल या नष्ट होते ही उसका असली स्वरूप प्रकट होता है। जब आवरणोंकी तीव्रता आग्निरी हृदकी हो, तब आत्मा प्राथमिक अवस्थामें—अविकसित अवस्थामें पडा रहता है। और जब आवरण बिल्कुल ही नष्ट हो जाते हैं, तब आत्मा चरम अवस्था—शुद्ध स्वरूपकी पूर्णतामें वर्तमान हो जाता है। जैसे जैसे आवरणोंकी तीव्रता कम होती जाती है, वैसे-वैसे आत्मा भी प्राथमिक अवस्थाको छोड़कर धीरे धीरे शुद्ध स्वरूपका लाभ करता हुआ चरम अवस्थाकी ओर प्रस्थान करता है। प्रस्थानके समय इन दो अवस्थाओंके बीच उसे अनेक नीची-ऊँची अव-

जहीं हैं। केवलज्ञान, केवलदर्शन, ज्ञायिकसम्यक्त्व, ज्ञायिक चारित्र और अनाहारकत्वके सिवाय अन्य सब मार्गणाएँ न्यूनाधिक रूपमें अस्वाभाविक हैं। अतएव स्वरूपकी पूर्णताके इच्छुक जीवोंके लिये अन्तमें वे हेय ही हैं। गुण स्थानके परिज्ञानसे यह ज्ञात हो जाता है कि गुणस्थान यह आध्यात्मिक उत्क्रान्ति करनेवाले आत्माकी उत्तरोत्तर-विकास-सूचक भूमिकाएँ हैं। पूर्व-पूर्व भूमिकाके समय उत्तर-उत्तर भूमिका उपादेय होने पर भी परिपूर्ण विकास हो जानेसे वे सभी भूमिकाएँ आप ही आप छुट जाती हैं। भावोंकी जानकारी से यह निश्चय हो जाता है कि ज्ञायिक भावोंको छोड़ कर अन्य सब भाव चाहे वे उत्क्रान्ति कालमें उपादेय क्यों न हों, पर अन्तमें हेय ही हैं। इस प्रकार जीवका स्वाभाविक स्वरूप क्या है और अस्वाभाविक क्या है, इसका विवेक करनेके लिए जीवस्थान आदि उक्त विचार जो प्रस्तुत ग्रन्थमें किया गया है, वह आध्यात्मिक विद्याके अभ्यासियोंके लिए अतीव उपयोगी है।

आध्यात्मिक ग्रन्थ दो प्रकारके हैं। एक तो ऐसे हैं जो सिर्फ आत्माके शुद्ध, अशुद्ध तथा मिश्रित स्वरूपका वर्णन करते हैं। प्रस्तुत ग्रन्थ दूसरी कोटिका है। अध्यात्म-विद्याके प्राथमिक और माध्यमिक अभ्यासियोंके लिये ऐसे ग्रन्थ विशेष उपयोगी हैं, क्योंकि उन अभ्यासियोंकी दृष्टि व्यवहार-परायण होनेके कारण ऐसे ग्रन्थोंके द्वारा ही क्रमशः केवल पारमार्थिक स्वरूप-आहिणी बनाई जा सकती है।

आध्यात्मिक-विद्याके प्रत्येक अभ्यासीकी यह स्वाभाविक जिज्ञासा होती है कि आत्मा किस प्रकार और किस क्रमसे आध्यात्मिक विकास करता है, तथा उसे विकासके समय कैसी-कैसी अवस्थाका अनुभव होता है। इस जिज्ञासाकी पूर्तिकी दृष्टिसे देखा जाय तो अन्य विषयोंकी अपेक्षा गुणस्थानका महत्त्व अधिक है। इस

इन तरह देखा जाय तो प्रस्तुत ग्रन्थके सत्वात्मक कलेवरके मुख्य पाँच हिस्से दो जाते हैं ।

पहिला हिस्सा दूसरी गाथासे आठवीं गाथा तकका है, जिसमें जीवस्थानका मुख्य वर्णन करके उसके सम्बन्धी उक्त आठ विषयोंका वर्णन किया गया है । दूसरा हिस्सा नवीं गाथासे लेकर चौदावि-नवीं गाथा तकका है, जिसमें मुख्यतया मार्गणास्थानका लेकर उसके सम्बन्धसे छ. विषयोंका वर्णन किया गया है । तीसरा हिस्सा पनालोसवीं गाथासे लेकर त्रेसठवीं गाथा तकका है, जिसमें मुख्यतया गुणस्थानका लेकर उसके आश्रयसे उक्त दस विषयोंका वर्णन किया गया है । चौथा हिस्सा त्वालठवीं गाथासे लेकर सत्तरवीं गाथा तकका है, जिसमें केवल भावोंका वर्णन है । पाँचवाँ हिस्सा इरुत्तरवीं गाथासे त्रियासोवीं गाथा तकका है, जिसमें निर्फ संख्याका वर्णन है । सख्याके वर्णनके साथ ही ग्रन्थकी समाप्ति होती है ।

जीवस्थान आदि उक्त मुख्य तथा गौण विषयोंका स्वरूप पहली गाथाके भावार्थमें लिख दिया गया है, इसलिये फिरसे यहाँ लिगनेकी जरूरत नहीं है । तथापि यह लिख देना आवश्यक है कि प्रस्तुत ग्रन्थ बनानेका उद्देश्य जो ऊपर लिखा गया है, उसकी सिद्धि जीवस्थान आदि उक्त विषयोंके वर्णनसे किस प्रकार हो सकती है ।

जीवस्थान, मार्गणास्थान, गुणस्थान और भाव ये सांसारिक जीवोंकी विविध अवस्थाएँ हैं । जीवस्थानके वर्णनसे यह मालूम किया जा सकता है कि जीवस्थान का चोदह अवस्थाएँ जाति-सापेक्ष है किंवा शारीरिक रचनाके विकास या इन्द्रियोंकी न्यूनाधिक संख्या पर निर्भर है । इसीसे सब कर्म-रुत या वैभाविक होनेके कारण अन्तमें हेय हैं । मार्गणास्थानके बोधसे यह विदित हो जाता है कि सभी मार्गणाएँ जीवकी स्वाभाविक अवस्था-रूप

गया है। अतएव इस जगह विषयका सामान्य परिचय कराना ही आवश्यक एवं उपयुक्त है।

प्रस्तुत ग्रन्थ बनानेका तात्पर्य यह है कि सांसारिक जीवोंकी भिन्न-भिन्न अवस्थाओंका वर्णन करके यह बतलाया जाय कि अमुक-अमुक अवस्थायें औपाधिक, वैभाविक किंवा कर्म-कृत होनेसे अस्थायी तथा हेय हैं, और अमुक-अमुक अवस्था स्वाभाविक होनेके कारण स्थायी तथा उपादेय है। इसके सिवा यह भी बतलाना है कि, जीवका स्वभाव प्रायः विकाश करनेका है। अतएव वह अपने स्वभावके अनुसार किस प्रकार विकास करता है और तद्द्वारा औपाधिक अवस्थाओंको त्याग कर किस प्रकार स्वाभाविक शक्तियोंका आविर्भाव करता है।

इस उद्देश्यकी सिद्धिके लिये प्रस्तुत ग्रन्थमें मुख्यतया पाँच विषय वर्णन किये हैं:—

(१) जीवस्थान, (२) मार्गणास्थान, (३) गुणस्थान, (४) भाव और (५) संख्या।

इनमेंसे प्रथम मुख्य तीन विषयोंके साथ अन्य विषय भी वर्णित हैं:— जीवस्थानमें (१) गुणस्थान, (२) योग, (३) उपयोग, (४) लेश्या, (५) वन्ध, (६) उदय, (७) उदीरणा और (८) सत्ता ये आठ विषय वर्णित हैं। मार्गणास्थानमें (१) जीवस्थान, (२) गुणस्थान, (३) योग, (४) उपयोग, (५) लेश्या और (६) अल्प-बहुत्व, ये छः विषय वर्णित हैं। तथा गुणस्थानमें (१) जीवस्थान, (२) योग, (३) उपयोग, (४) लेश्या, (५) वन्ध-हेतु, (६) वन्ध, (७) उदय, (८) उदीरणा, (९) सत्ता और (१०) अल्प बहुत्व, ये दस विषय वर्णित हैं। पिछले दो विषयोंका अर्थात् भाव और संख्याका वर्णन अन्य अन्य विषयके वर्णनसे मिश्रित नहीं है, अर्थात् उन्हें लेकर अन्य कोई विषय वर्णन नहीं किया है।

विशेष जिज्ञासुओंको एक दूसरेके समान विषयके ग्रन्थ अपरस्पर देखने चाहिएँ । इसी अभिप्रायसे अनुवादमें उस उस विषयका सामान्य और वैयर्थ्य दिखानेके लिये जगह जगह गोमटसारके अनेक उपयुक्त स्थान उद्भूत तथा निर्दिष्ट किये हैं ।

विषय-प्रवेश ।

जिज्ञासु लोग जब तक किसी भी ग्रन्थके प्रतिपाद्य विषयका परिचय नहीं कर लेते तब तक उस ग्रन्थके अध्ययनके लिये प्रवृत्ति नहीं करते । इस नियमके अनुसार प्रस्तुत ग्रन्थके अध्ययनके निमित्त योग्य अधिकारियोंकी प्रवृत्ति करानेके लिये यह आवश्यक है कि शुद्धमें प्रस्तुत ग्रन्थके विषयका परिचय कराया जाय । इसीको "विषय प्रवेश" कहते हैं ।

विषयका परिचय सामान्य और विशेष दो प्रकारसे कराया जा सकता है ।

(क) ग्रन्थ किस तात्पर्यसे बनाया गया है, उसका मुख्य विषय क्या है और वह कितने विभागोंमें विभाजित है, प्रत्येक विभागसे सम्बन्ध रखनेवाले अन्य कितने-कितने और कौन कौन विषय हैं, इत्यादि वर्णन करके ग्रन्थके शब्दात्मक कलेवरके साथ विषय रूप आत्माके सम्बन्धका स्पर्शीकरण कर देना अर्थात् ग्रन्थका प्रधान और गौण विषय क्या क्या हैं तथा वह किस-किस क्रमसे वर्णित है, इसका निर्देश कर देना, यह विषयका सामान्य परिचय है ।

(ख) लक्षण द्वारा प्रत्येक विषयका स्वरूप बतलाना यह उसका विशेष परिचय है ।

प्रस्तुत ग्रन्थके विषयका विशेष परिचय तो उस-उस विषयके वर्णन-स्नानमें ही यथासम्भव मूलमें किंवा विवेचनमें करा दिया

उस उस विषयके प्रसंगमें टिप्पणीके तौर पर यथासंभव कर दी गई है, जिससे कि प्रस्तुत ग्रन्थके अभ्यासियोंको आगम और पञ्चसंग्रहके कुछ उपयुक्त स्थल मालूम हों तथा मतभेद और विशेषताएँ ज्ञात हों।

प्रस्तुत ग्रन्थके अभ्यासियोंके लिये आगम और पञ्चसंग्रहका परिचय करना लाभदायक है, क्योंकि उन ग्रन्थोंके गौरवका कारण सिर्फ उनकी प्राचीनता ही नहीं है, बल्कि उनकी विषय-गम्भीरता तथा विषयस्फुटता भी उनके गौरवका कारण है।

‘गोमटसार’ यह दिगम्बर सम्प्रदायका कर्म-विषयक एक प्रतिष्ठित ग्रन्थ है, जो कि इस समय उपलब्ध है। यद्यपि वह श्वेताम्बरीय आगम तथा पञ्चसंग्रहकी अपेक्षा बहुत अर्वाचीन है, फिर भी उसमें विषय वर्णन, विषय-विभाग और प्रत्येक विषयके लक्षण बहुत स्फुट हैं। गोमटसारके ‘जीवकारण्ड’ और ‘कर्मकारण्ड’, ये मुख्य दो विभाग हैं। चौथे कर्मग्रन्थका विषय जीवकारण्डमें ही है और वह इससे बहुत बड़ा है। यद्यपि चौथे कर्मग्रन्थके सब विषय प्रायः जीवकारण्डमें वर्णित हैं, तथापि दोनोंकी वर्णनशैली बहुत अंशोंमें भिन्न है।

जीवकारण्डमें मुख्य बीस प्ररूपणार्थ हैं:—१ गुणस्थान, १ जीवस्थान, १ पर्याप्ति, १ प्राण, १ सज्ञा, १४ मार्गणार्थ और १ उपयाग, कुल बीस। प्रत्येक प्ररूपणका उसमें बहुत विस्तृत और विशद वर्णन है। अनेक स्थलोंमें चौथे कर्मग्रन्थके साथ उसका मतभेद भी है।

इसमें सन्देह नहीं कि चौथे कर्मग्रन्थके पाठियोंके लिये जीवकारण्ड एक खास देखनेकी वस्तु है, क्योंकि इससे अनेक विशेष बातें मालूम हो सकती हैं। कर्मविषयक अनेक विशेष बातें जैसे श्वेताम्बरीय ग्रन्थोंमें लभ्य हैं, वैसे ही अनेक विशेष बातें, दिगम्बरीय ग्रन्थोंमें भी लभ्य हैं। इस कारण दोनों सम्प्रदायके

विषय, उद्धार, भाष्य आदि व्याख्यान नवीनकी अपेक्षा अधिक है। हाँ, नवीन पर, जैसे गुजराती ऐसे हैं, वैसे प्राचीन पर नहीं हैं।

इस सम्बन्धकी विशेष जानकारीके लिये अर्थात् प्राचीन और नवीन पर कौन कौन सी व्याख्या हिस-हिस भाषामें और किसो किसो की बनाई हुई हैं, इत्यादि जाननेके लिये पहले कर्मग्रन्थके आरम्भमें जो कर्मविषयक साहित्यकी तालिका दी है, उसे देख लेना चाहिये।

चौथा कर्मग्रन्थ और आगम, पञ्चसंग्रह तथा गोष्पटमार ।

यद्यपि चौथे कर्मग्रन्थका कोई कोई (जैसे गुणस्थान आदि) वैदिक तथा बौद्ध साहित्यमें नामान्तर तथा प्रकारान्तरमें वर्णन किया हुआ मिलता है, तथापि उसकी समान कोटिका कोई एक ग्रन्थ उक्त दोनों सम्प्रदायोंके साहित्यमें दृष्टिगोचर नहीं हुआ।

जेन-साहित्य श्वेताम्बर और दिग्म्बर, दो सम्प्रदायोंमें विभक्त है। श्वेताम्बर-सम्प्रदायके साहित्यमें विगिष्ट विज्ञानकी कृति स्वरूप 'आगम' और 'पञ्चसंग्रह' ये प्राचीन ग्रन्थ ऐसे हैं, जिनमें कि चौथे कर्मग्रन्थका सम्पूर्ण विषय पाया जाता है, या यों कहिये कि जिनके आधारपर चौथे कर्मग्रन्थकी रचना ही की गई है।

यद्यपि चौथे कर्मग्रन्थमें और जिनके विषय जिस क्रमसे वर्णित हैं, वे सब उसी क्रमसे किसी एक आगम तथा पञ्चसंग्रहके किसी एक भागमें वर्णित नहीं हैं, तथापि भिन्न भिन्न आगम और पञ्चसंग्रहके भिन्न भिन्न भागमें उसके सभी विषय लगभग मिल जाते हैं। चौथे कर्मग्रन्थका कौनसा विषय किस आगममें और पञ्चसंग्रहके किस भागमें आता है, इसकी सूचना प्रस्तुत अनुवादमें

इस ग्रन्थमें ग्रन्थकारने भावोंका और संख्याका भी विचार, है ।

यह प्रश्न हो ही नहीं सकता कि तीसरे कर्मग्रन्थकी संगतिके र मार्गणास्थानोंमें गुणस्थानों मात्रका प्रतिपादन करना होने पर भी, जैसे अन्य-अन्य विषयोंका इस ग्रन्थमें वर्णन किया है, वैसे और भी नये नये कई विषयोंका वर्णन ग्रन्थमें क्यों नहीं किया गया ? क्योंकि किसी भी एक ग्रन्थमें विषयोंका वर्णन असम्भव है । अतएव कितने और किन विषयों-किस क्रमसे वर्णन करना, यह ग्रन्थकारकी इच्छा पर निर्भर है, अर्थात् इस बातमें ग्रन्थकार स्वतन्त्र है । इस विषयमें नियोग-पर्य-नियोग करनेका किसीको अधिकार नहीं है ।

प्राचीन और नवीन चतुर्थ कर्मग्रन्थ ।

‘षडशीतिक’ यह मुख्य नाम दोनोंका समान है, क्योंकि गाथाओंकी संख्या दोनोंमें बराबर छियासी ही है । परन्तु नवीन ग्रन्थकारने ‘सूक्ष्मार्थ विचार’ ऐसा नाम दिया है और प्राचीनकी टीकाके अन्तमें टीकाकारने उसका नाम ‘आगमिक वस्तु विचारसार’ दिया है । नवीनकी तरह प्राचीनमें भी मुख्य अधिकार जीवस्थान, मार्गणास्थान, और गुणस्थान, ये तीन ही हैं । गौण अधिकार भी जैसे नवीन क्रमशः आठ, छह तथा दस हैं, वैसे ही प्राचीनमें भी हैं । गाथाओंकी संख्या समान होते हुए भी नवीनमें यह विशेषता है कि उसमें वर्णनशैली सक्षिप्त करके ग्रन्थकारने दी और विषय विस्तारपूर्वक वर्णन किये हैं । पहला विषय ‘भाव’ और दूसरा ‘संख्या’ है । इन दोनोंका स्वरूप नवीनमें सविस्तर है और प्राचीनमें बिल्कुल नहीं है । इसके सिवाय प्राचीन और नवीनका विषय-साम्य तथा क्रम-साम्य बराबर है । प्राचीन पर टीका, टिप्पणी,

प्रस्तावना ।

—:❖:—

नाम ।

प्रस्तुत प्रकरणका 'चौथा कर्मग्रन्थ' यह नाम प्रसिद्ध है, किन्तु इसका असली नाम षडशीतिक है। यह 'चौथा कर्मग्रन्थ' इसलिये कहा गया है कि छह कर्मग्रन्थोंमें इसका नम्बर चौथा है, और 'षडशीतिक' नाम इसलिये नियत है कि इसमें मूल गाथाएँ छियासी हैं। इसके सिवाय इस प्रकरणको 'सूदमार्थ विचार' भी कहते हैं, सो इसलिये कि ग्रन्थकारने ग्रन्थके अन्तमें "सुहुमत्थ वियारो" शब्दका उल्लेख किया है। इस प्रकार देखनेसे यह स्पष्ट ही मालूम होता है कि प्रस्तुत प्रकरणके उक्त तीनों नाम अन्वर्थ—सार्थक हैं।

यद्यपि टबावाली प्रति जो श्रीयुत् भीमसी माणिक द्वारा 'निर्णय-सागर प्रेस, बम्बई' से प्रकाशित 'प्रकरण रत्नाकर चतुर्थ भाग' में छपी है, उसमें मूल गाथाओंकी संख्या नवासी है, किन्तु वह प्रकाशककी भूल है। क्योंकि उसमें जो तीन गाथाएँ दूसरे, तीसरे और चौथे नम्बर पर मूल रूपमें छपी हैं, वे वस्तुतः मूल रूप नहीं हैं, किन्तु प्रस्तुत प्रकरणकी विषय-संग्रह गाथाएँ हैं। अर्थात् इस प्रकरणमें मुख्य क्या क्या विषय हैं और प्रत्येक मुख्य विषयसे सम्बन्ध रखनेवाले अन्य कितने विषय हैं, इसका प्रदर्शन करानेवाली वे गाथाएँ हैं। अतएव ग्रन्थकारने उक्त तीन गाथाएँ स्वोपश्रुतीकामें उद्धृत की हैं, मूल रूपसे नहीं ली हैं और न उनपर टीका की है।

प्रस्तावनाका विषयक्रम ।



विषय ।	पृष्ठ ।
नाम	१
सगति	२
प्राचीन और नवीन चतुर्थ कर्मग्रन्थ	३
चौथा कर्मग्रन्थ और आगम, पचसंप्रह तथा गोम्नटसार विषय-प्रवेश	३
गुणस्थानका विशेष स्वरूप	१०
दर्शनान्तरके साथ जैनदर्शनका साम्य	३२
योग सन्वन्धी विचार	४१
योगके भेद और उनका आधार	४८
योगके उपाय और गुणस्थानोमे योगावतार	४९
पूर्व सेवा आदि शब्दोकी व्याख्या	५२
योगजन्य विभूतियाँ	५३
गुणस्थान जैसा बौद्ध शास्त्रगत विचार	५३



प्रस्तावनाका विषयक्रम ।



विषय ।	पृष्ठ ।
नाम	१
सगति	२
प्राचीन और नवीन चतुर्थ कर्मग्रन्थ	३
चौथा कर्मग्रन्थ और आगम, पचसग्रह तथा गोष्मटसार	४
विषय-प्रवेश	६
गुणस्थानका विशेष स्वरूप	१०
दर्शनान्तरके साथ जैनदर्शनका साम्य	३२
योग सम्बन्धी विचार	४५
योगके भेद और उनका आधार	४८
योगके उपाय और गुणस्थानोंमें योगावतार	४९
पूर्व सेवा आदि शब्दोंकी व्याख्या	५२
योगजन्य विभूतियाँ	५३
गुणस्थान जैसा बौद्ध शास्त्रगत विचार	५३



प्रस्तावना ।

—:❖:—

नाम ।

प्रस्तुत प्रकरणका 'चौथा कर्मग्रन्थ' यह नाम प्रसिद्ध है, किन्तु इसका असली नाम षडशीतिक है। यह 'चौथा कर्मग्रन्थ' इसलिये कहा गया है कि छह कर्मग्रन्थोंमें इसका नम्बर चौथा है; और 'षडशीतिक' नाम इसलिये नियत है कि इसमें मूल गाथाएँ छियास हैं। इसके सिवाय इस प्रकरणको 'सूक्ष्मार्थ विचार' भी कहते हैं, सो इसलिये कि ग्रन्थकारने ग्रन्थके अन्तमें "सुहुमत्य वियारो" शब्द का उल्लेख किया है। इस प्रकार देखनेसे यह स्पष्ट ही मालूम होता है कि प्रस्तुत प्रकरणके उक्त तीनों नाम अन्वर्थ—सार्थक हैं।

यद्यपि टवावाली प्रति जो श्रीयुत् भीमसी माणिक द्वारा 'निर्णय सागर प्रेस, बम्बई' से प्रकाशित 'प्रकरण रत्नाकर चतुर्थ भाग' में छपी है, उसमें मूल गाथाओंकी संख्या नवासी है, किन्तु वह प्रकाशककी भूल है। क्योंकि उसमें जो तीन गाथाएँ दूसरे, तीसरे और चौथे नम्बर पर मूल रूपमें छपी हैं, वे वस्तुतः मूल रूप नहीं हैं, किन्तु प्रस्तुत प्रकरणकी विषय-संग्रह गाथाएँ हैं। अर्थात् इस प्रकरणमें मुख्य क्या क्या विषय हैं और प्रत्येक मुख्य विषयसे सम्बन्ध रखनेवाले अन्य कितने विषय हैं, इसका प्रदर्शन करानेवाली वे गाथाएँ हैं। अतएव ग्रन्थकारने उक्त तीन गाथाएँ खोपञ्च टीकामें उद्धृत की हैं, मूल रूपसे नहीं ली हैं और न उनपर टीका की है।

प्रस्तावना ।

—:~:—

नाम ।

प्रस्तुत प्रकरणका 'चौथा कर्मग्रन्थ' यह नाम प्रसिद्ध है, किन्तु इसका असली नाम षडशीतिक है। यह 'चौथा कर्मग्रन्थ' इसलिये कहा गया है कि छह कर्मग्रन्थोंमें इसका नम्बर चौथा है; और 'षडशीतिक' नाम इसलिये नियत है कि इसमें मूल गाथाएँ छियासी हैं। इसके सिवाय इस प्रकरणको 'सूक्ष्मार्थ विचार' भी कहते हैं, सो इसलिये कि ग्रन्थकारने ग्रन्थके अन्तमें "सुदुमत्य वियारो" शब्दका उल्लेख किया है। इस प्रकार देखनेसे यह स्पष्ट ही मालूम होता है कि प्रस्तुत प्रकरणके उक्त तीनों नाम अन्वर्थ—सार्थक हैं।

यद्यपि टवावाली प्रति जो श्रीयुत् भीमसी माणिक द्वारा 'निर्णय-सागर प्रेस, बम्बई' से प्रकाशित 'प्रकरण रत्नाकर चतुर्थ भाग' में छपी है, उसमें मूल गाथाओंकी संख्या नवासी है, किन्तु वह प्रकाशककी भूल है। क्योंकि उसमें जो तीन गाथाएँ दूसरे, तीसरे और चौथे नम्बर पर मूल रूपमें छपी हैं, वे वस्तुतः मूल रूप नहीं हैं, किन्तु प्रस्तुत प्रकरणकी विषय-संग्रह गाथाएँ हैं। अर्थात् इस प्रकरणमें मुख्य क्या क्या विषय हैं और प्रत्येक मुख्य विषयसे सम्बन्ध रखनेवाले अन्य कितने विषय हैं, इसका प्रदर्शन करानेवाली वे गाथाएँ हैं। अतएव ग्रन्थकारने उक्त तीन गाथाएँ खोपञ्च टीकामें उद्धृत की हैं, मूल रूपसे नहीं ली हैं और न उनपर टीका की है।

प्रस्तावनाका विषयक्रम ।



विषय ।	पृष्ठ ।
नाम	१
सगति	२
प्राचीन और नवीन चतुर्थ कर्मग्रन्थ	३
चौथा कर्मग्रन्थ और आगम, पचसंग्रह तथा गोम्मटसार	४
विषय-प्रवेश	६
गुणस्थानका विशेष स्वरूप	१०
दर्शनान्तरके साथ जैनदर्शनका साम्य	३२
योग सम्बन्धी विचार	४५
योगके भेद और उनका आधार	४८
योगके उपाय और गुणस्थानोंमें योगावतार	४९
पूर्व सेवा आदि शब्दोंकी व्याख्या	५२
योगजन्य विभूतियाँ	५३
गुणस्थान जैसा बौद्ध शास्त्रगत विचार	५३

भगवद्गीता

वैशेषिकदर्शन

न्यायदर्शन

सुभाषितरत्नभाण्डागार

काव्यमीमांसा

मानवसंततिशास्त्र

चिल्डन्स पाली अँग्रेजी कोष

महर्षि व्यास

कणाद

गौतम ऋषि

राजशेखर



ज्ञानविन्दु	यशोविजयोपाध्याय
धर्मसमूह	मानविजयोपाध्याय
विशेषशतक	समयसुन्दरोपाध्याय
द्रव्यगुणपर्यायरास	यशोविजयोपाध्याय
नयचक्रसार	देवचन्द्र
आगमसार	”
जैनतत्त्वादर्श	विजयानन्दसूरि
नियमसार	कुन्दकुन्दाचार्य
लब्धिसार	नेमिचन्द्र सिद्धान्तचक्रवर्ती
त्रिलोकसार	”
गोम्भटसार	”
द्रव्यसमूह	”
षट्पाहुड	कुन्दकुन्दाचार्य
प्रमेयकमलमार्तण्ड	प्रभाचन्द्राचार्य
मज्झिमनिकाय मराठीभाषान्तर	प्रो० सि० वी० राजवाडे
दीर्घनिकाय	”
सांख्यदर्शन	कपिलर्षि
पातञ्जलयोगदर्शन	पतञ्जलि
” भाष्य	व्यासर्षि
” वृत्ति	वाचस्पति
” ”	यशोविजयोपाध्याय
योगवासिष्ठ	पूर्वर्षि
महाभारत	महर्षि व्यास
श्वेताश्वतरोपनिषद्	पूर्व-ऋषि

प्राचीन चतुर्थ कर्मग्रन्थ	जिनवल्लभगणि
„ भाष्य	पूर्वाचार्य
„ टीका	हरिभद्रसूरि
„ ”	मलयगिरि
प्राचीन पञ्चम कर्मग्रन्थबृहच्चूर्णि	पूर्वाचार्य
सप्ततिकाचूर्णि	„
नव्य द्वितीय कर्मग्रन्थ	देवेन्द्रसूरि
नव्य तृतीय कर्मग्रन्थ(बन्धस्वामित्व)	„
नव्य चतुर्थ कर्मग्रन्थ स्वोपज्ञ टीका	„
नव्य पञ्चम कर्मग्रन्थ	„
नव्य कर्मग्रन्थका ट्वा	जयसोमसूरि
„ ” ”	जीवविजय
नव्य प्रथम कर्मग्रन्थ हिंदीभाषान्तर	प० ब्रजलाल
सूक्ष्मार्थविचारसारोद्धार	जिनवल्लभगणि
धर्मसंग्रहणी	हरिभद्रसूरि
पञ्चाशक	„
ललितविस्तरा	„
„ पञ्जिका	मुनिचन्द्रसूरि
योगशास्त्र	हेमचन्द्राचार्य
लोकप्रकाश	विनयविजयोपाध्याय
शास्त्रवार्त्तासमुच्चयटीका	यशोविजयोपाध्याय
ज्ञानसार अष्टक	„ ”
द्वात्रिंशत्द्वात्रिंशिका	„ ”
अध्यात्ममतपरीक्षा टीका	„ ”

अज्ञापनोपाङ्ग	श्यामाचार्य
" चूर्णि	पूर्व ऋषि
" टीका	मलयगिरि
उत्तराध्ययनसूत्र	आर्ष
" टीका	वादिवेताल शान्तिसूरि
विशेषावश्यक भाष्य	जिनभद्रगणि क्षमाश्रमण
" " टीका	मलधारी हेमचन्द्रसूरि
विशेषणवती	जिनभद्रगणि क्षमाश्रमण
ध्यानशतक	" "
बृहत्सप्रहणी	" "
" टीका	मलयगिरि
सम्मतितर्क	सिद्धसेन दिवाकर
द्वात्रिंशिका	"
प्रशमरति	उमास्वाति
तत्त्वार्थसूत्र	"
" भाष्य	"
" " वृत्ति	सिद्धसेन
" सर्वार्थसिद्धि	पूज्यपादाचार्य
" राजवार्तिक	अकलङ्कदेव
कर्मप्रकृतिचूर्णि	पूर्वाचार्य
" टीका	यशोविजयोपाध्याय
पञ्चसंग्रह	चन्द्रर्षिमहत्तर
" टीका	मलयगिरि
प्राचीन बन्धस्वामित्व	पूर्वाचार्य

जिन पुस्तकोंका उपयोग प्रस्तुत अनुवादों हुआ है, उनकी सूची।



ग्रन्थ-नाम ।	कर्ता । ।
आचाराङ्गनिर्युक्ति	भद्रबाहुस्वामी
„ टीका	शीलाङ्काचार्य
सूत्रकृताङ्गनिर्युक्ति	भद्रबाहुस्वामी
„ टीका	शीलाङ्काचार्य
भगवतीसूत्र	सुधर्मस्वामी
„ टीका	अभयदेवसूरि
आवड्यकीर्निर्युक्ति	भद्रबाहुस्वामी
„ टीका	हरिभद्रसूरि
नन्दीसूत्र	देववाचक
„ टीका	मलयगिरि
उपासकदशाङ्ग	सुधर्मस्वामी
औपपातिकोपाङ्ग	आर्ष
अनुयोगद्वार	आर्ष
„ टीका	मलधारी हेमचन्द्रसूरि
जीवाभिगम	आर्ष

तथा प्रस्तावनाका भाग तो विलकुल परोक्षतामें छपनेके कारण कुछ गलतियाँ छपाईमें अवश्य रह गई हैं, जिनका दुःख वाचकोंकी अपेक्षा मुझको ही अधिक है। इसलिये विचारशील पाठकोंसे यह निवेदन है कि वे त्रुटियाँ सुधार लें, अगर वे मुझको सूचना देंगे तो मैं उनका कृतज्ञ रहूँगा।

भावनगर
संवत् १९७८
फाल्गुन शुक्ल चतुर्थी ।

निवेदक—
सुखलाल संघवी ।

दो क्रोध दिये हैं। अनुवादके आरम्भमें एक विस्तृत प्रस्तावना दी है, जिसमें गुणस्थानके ऊपर एक विस्तृत निबन्ध है और साथ ही वैदिक तथा बौद्ध दर्शनमें पाये जानेवाले गुणस्थान-सदृश विचारोंका दिग्दर्शन कराया है। मेरा पाठकोसे इतना ही निवेदन है कि सब पहले अन्तिम चार परिशिष्टोंको पढ़ें, जिससे उन्हें कौनसा-कौनसा विषय, किस-किस जगह देखने योग्य है, इसका साधारण खयाल आ जायगा। और पीछे प्रस्तावनाको, खासकर उसके गुणस्थान-सम्बन्धी विचारवाले भागका एकाग्रतापूर्वक पढ़ें, जिससे आध्यात्मिक प्रगतिके क्रमका बहुत-कुछ बोध हो सकंगा।

तीसरी बात कृतज्ञता प्रकाश करनेकी है। श्रीयुक्त रमणकिलाल मगनलाल मोदी बी० ए० से मुझे बड़ी सहायता मिली है। मेरे सहृदय सखा पं० भगवानदास हरखचन्द और भाई हीराचन्द देवचन्दने लिखित कापी देखकर उसमें अनेक जगह सुधारणा की है। वृदारचेता मित्र प० भामण्डलदेवने सशोधनका बोझा उठाकर उस सम्बन्धकी मेरी चिन्ता बहुत अशोभे कम कर दी। यदि उक्त महाशयोंका सहारा मुझे न मिलता तो यह पुस्तक वर्तमान स्वरूपमें प्रस्तुत करनेकेलिये कमसे कम मैं तो असमर्थ ही था। इस कारण मैं उक्त सब मित्रोंका हृदयसे कृतज्ञ हूँ।

अन्तमें त्रुटिके सम्बन्धमें कुछ कहना है। विचार व मनन करके लिखनेमें भरसक सावधानी रखनेपर भी कुछ कमी रह जानेका अवश्य सम्भव है, क्योंकि मुझे तो दिन ब-दिन अपनी अपूर्णताका ही अनुभव होता जाता है। छपाईकी शुद्धिकी ओर मेरा अधिक खयाल था, तदनुकूल प्रयास और खर्च भी किया, परलाचार, बीमार होकर काशीसे अहमदाबाद चले आनेके कारण

निवेदन ।

इस पुस्तकका लेखक मैं हूँ, इसलिये इसके सम्बन्धमें दो-आवश्यक बातें मुझको कह देनी हैं। करीब पाँच साल हुए पुस्तक लिखकर छापनेको दे दी गई, पर कारणवश वह न छपी सकी। मैं भी पूनासे लौटकर आगरा आया। पुस्तक न छपी देखकर और लेखनविषयक मेरी अभिरुचि कुछ बढ़ जानेके कारण मैंने अपने मित्र और मण्डलके मन्त्री बाबू डालचदर्जीसे अपना विचार प्रकट किया कि जो यह पुस्तक लिखी गई है, उसमें परिवर्तन करनेका मेरा विचार है। उक्त बाबूजीने अपनी उदार प्रकृतिके अनुसार यही उत्तर दिया कि समय व खर्चकी परवा नहीं, अपनी इच्छाके अनुसार पुस्तकको निःसंकोच भावसे तैयार कीजिये। इस उत्तरसे उत्साहित होकर मैंने थोड़ेसे परिवर्तनके स्थानमें पुस्तकको विलकुल दुबारा ही लिख डाला। पहले नोटे नहीं थीं, पर दुबारा लेखनमें कुछ नोटे लिखनेके उपरान्त भावार्थका क्रम भी बदल दिया। एक तरफ छपाईका ठीक सुभीता न हुआ और दूसरी तरफ नवीन वाचन तथा मननका अधिकाधिक अवसर मिला। लेखन कार्यमें मेरा और मण्डलका सम्बन्ध व्यापारिक तो था ही नहीं, इसलिये विचारने और लिखनेमें मैं स्वस्थ ही था और अब भी हूँ। इतनेमें मेरे मित्र रमणलाल आगरा आये और सहायक हुए। उनके अवलोकन और अनुभवका भी मुझे सविशेष सहारा मिला। चित्रकार चित्र तैयार कर उसके ग्राहकको जबतक नहीं देता, तबतक उसमें कुछ-न-कुछ नयापन लानेकी चेष्टा करता ही रहता है। मेरी भी वही दशा हुई।

पर किसी भी तरह काम चालू रक्खा जाय। आशा है, ऐसे ही चलते-चलते आगे कोई अनुकूलता हो जायगी, जिसमे मण्डल अपना पूरा उद्देश्य सरलतासे सिद्ध कर सके। अभी तो चुप बैठनेसे कुछ करने की नीति ही अच्छी है।

निवेदक—

डालचन्द जौहरी ।

मन्त्री - आत्मानन्द जैन पुस्तक प्रचारक मण्डल,
रोशन मुहल्ला, आगरा ।

यह पुस्तक लिखकर तो बहुत दिनोंसे तैयार थीं, पर छापेखानेकी सुविधा ठीक न होनेसे इसे प्रकाशित करनेमें इतना विलम्ब हुआ कि जल्दी प्रकाशित करनेके इरादेसे बम्बई, पूना, आग्रा और कानपुर खास तजवीज की गई। बड़ा खर्च उठानेके बाद भी उक्त स्था छपाईका ठीक मेल न बैठा, अन्तमें काशीमें छपाना निश्चित हुआ। इसलिये पं० सुखलालजी गुजरातसे अपने सहायकोंके साथ काशी गये और चार महीने ठहरे। फिर भी पुस्तक पूरी न छपी और तबीयत बिगड़नेके कारण उनको गुजरातमें वापिस जाना पड़ा। छापेका काम काशीमें और पं० सुखलालजी हज़ार मील-जितनी दूरीपर, इसलिये पुस्तक पूर्ण न छपनेमें बहुत अधिक विलम्ब हुआ, जो क्षम्य है।

ऊपर जिस मददका उल्लेख किया गया है, उसको देखकर पाठकोंके दिलमें प्रश्न हो सकता है कि इतनी मदद मिलनेपर भी पुस्तकका मूल्य इतना क्यों रक्खा गया? इसका सच्चा समाधान करना आवश्यक है। मण्डलका उद्देश्य यह है कि जहाँ तक हो सके कम मूल्यमें हिंदी भाषामें जैन धार्मिक ग्रन्थ सुलभ कर दिये जायँ। ऐसा उद्देश्य होनेपर भी, मण्डल लेखक पण्डितोंसे कभी ऐसी जल्दी नहीं कराता, जिसमें जल्दीके कारण लेखक अपने इच्छानुसार पुस्तकको न लिख सकें। मण्डलका लेखक पण्डितोपर पूरा भरोसा है कि वे खुद अपने शौकसे लेखनकार्यको करते हैं, इसलिये वे न तो समय ही वृथा बिता सकते हैं और न अपनी जानिबसे लिखनेमें कोई कसर ही छठा रखते हैं। अभीतक लेखनकार्यमें मण्डल और लेखकका व्यापारिक सम्बन्ध न होकर साहित्यसेवाका नाता रहा है, इसलिये यथेष्ट वाचन, मनन आदि करनेमें लेखक स्वतन्त्र रहते हैं। यही कारण है कि पुस्तक तैयार होनेमें अन्य सस्थाओंकी अपेक्षा अधिक विलम्ब होता है।

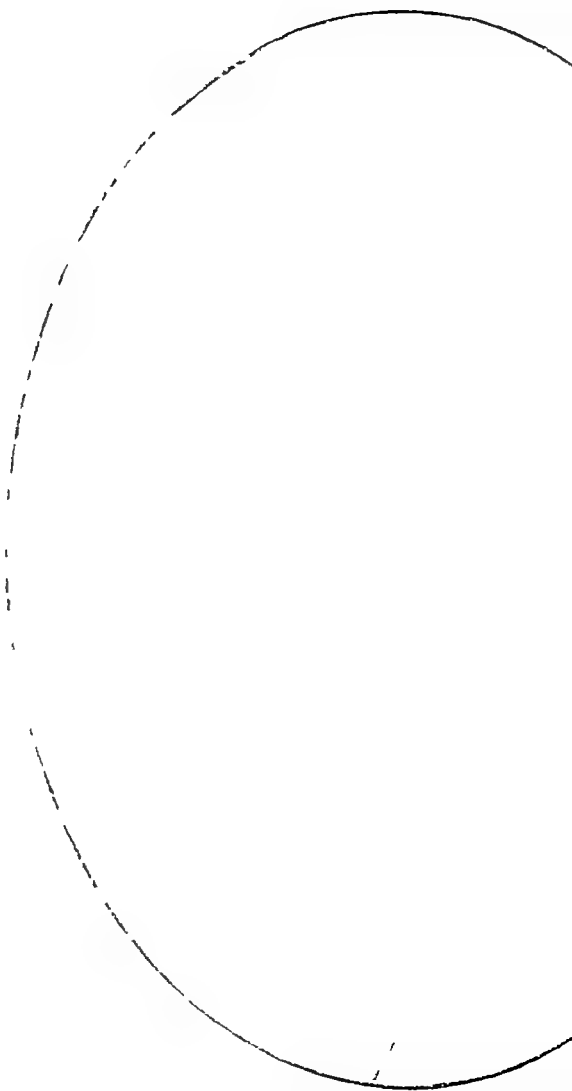
वक्तव्य ।

—*—

प्रस्तुत पुस्तकको पाठकोके समक्ष उपस्थित करते हुए मुझे थोड़ा-सा निवेदन करना है । पहले तो इस पुस्तकके लिये आर्थिक मदद देनेवाले महानुभावोंका नाम स्मरण करके, सस्थाकी ओरसे उन सबको सप्रेम धन्यवाद देना मैं अपना फर्ज समझता हूँ ।

एक हजार रुपये जितनी बड़ी रकम तो सेठ हेमचन्द अमरचन्द मांगरोलवालेकी है । जो उनके स्वर्गवासी पुत्र सेठ नरोत्तमदास, जिनका फोटो इस पुस्तकके आरम्भमे दिया गया है, उनके स्मरणार्थ सेठ हेमचन्द भाईकी भ्रातृजाया श्रीमती मणी बहनने महाराज श्रीवल्लभविजयजीकी सम्मतिसे मण्डलकी सस्थाको भेट की है । श्रीमती मणी बहनकी कुलक्रमागत उदारता और गुणप्राप्तता कितनी प्रशंसनीय है, यह बात एक बार भी उनके परिचयमें आनेवाले सज्जनको विदित ही है । यहाँ उक्त सेठकी विशेष जीवनी न लिख कर सिर्फ कुछ वाक्योंमें उनका परिचय कराया जाता है ।

सेठ हेमचन्दभाई काठियावाड़मे मांगरोलके निवासी थे । वे बम्बईमें कपड़ेके एक अच्छे व्यापारी थे । उनकी विद्यारसिकता इसीसे सिद्ध है कि उन्होंने देश तथा विदेशमें उद्योग, हुन्नर आदिकी शिक्षा पानेवाले अनेक विद्यार्थियोंको मदद दी है । महाराज श्री-वल्लभविजयजीको बम्बई आमन्त्रित करने और महावीरजैनविद्यालय संस्थाकी स्थापनाकी कल्पनामे सेठ हेमचन्द भाईका उत्साह खास



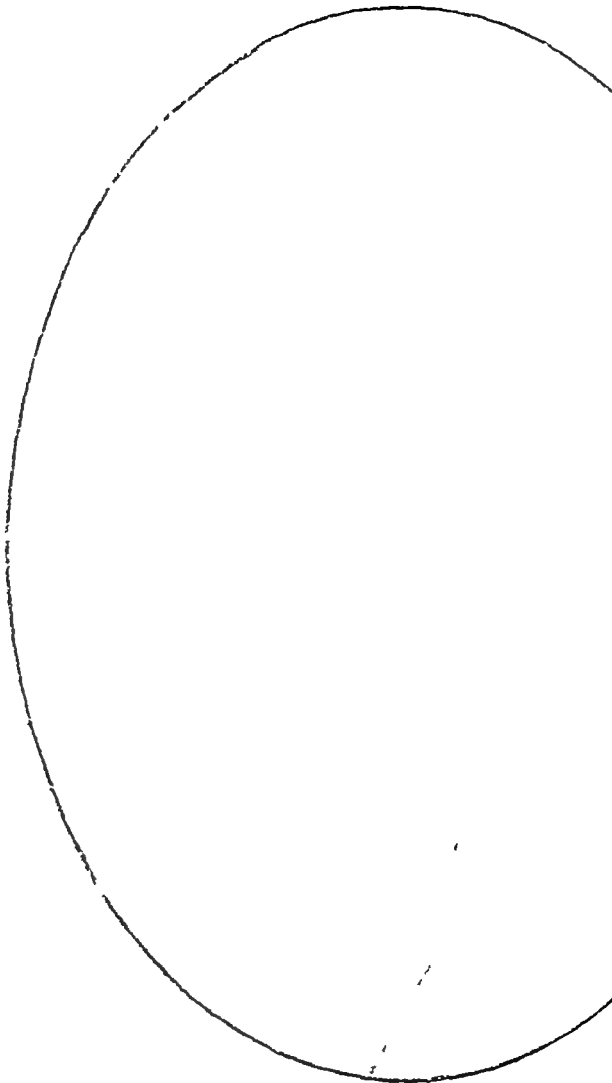
वक्तव्य ।

—*—

प्रस्तुत पुस्तकको पाठकोके समक्ष उपस्थित करते हुए मुझे थोड़ा-सा निवेदन करना है । पहले तो इस पुस्तकके लिये आर्थिक मदद देनेवाले महानुभावोंका नाम स्मरण करके, सस्थाकी ओरसे उन सबको सप्रेम धन्यवाद देना मैं अपना फर्ज समझता हूँ ।

एक हजार रुपये जितनी बड़ी रकम तो सेठ हेमचन्द अमरचन्द मागरोलवालेकी है । जो उनके स्वर्गवासी पुत्र सेठ नरोत्तमदास, जिनका फोटो इस पुस्तकके आरम्भमे दिया गया है, उनके स्मरणार्थ सेठ हेमचन्द भाईकी भ्रातृजाया श्रीमती मणी वहनने महाराज श्रीवल्लभविजयजीकी सम्मतिसे मण्डलकी सस्थाको भेट की है । श्रीमती मणी वहनकी कुलक्रमागत उदारता और गुणग्राहकता कितनी प्रशंसनीय है, यह बात एक बार भी उनके परिचयमें आनेवाले सज्जनको विदित ही है । यहाँ उक्त सेठकी विशेष जीवनी न लिख कर सिर्फ कुछ वाक्योंमें उनका परिचय कराया जाता है ।

सेठ हेमचन्दभाई काठियावाड़मे मागरोलके निवासी थे । वे बम्बईमें कपड़ेके एक अच्छे व्यापारी थे । उनकी विद्यारसिकता इसीसे सिद्ध है कि उन्होंने देश तथा विदेशमें उद्योग, हुन्नर आदिकी शिक्षा पानेवाले अनेक विद्यार्थियोंको मदद दी है । महाराज श्री-वल्लभविजयजीको बम्बई आमन्त्रित करने और महावीरजैनविद्यालय संस्थाकी स्थापनाकी कल्पनामें सेठ हेमचन्द भाईका उत्साह खास



सेठ नरोत्तमदास हेमचन्द्र

सूचना.

क—जो विद्वान् सस्कृत प्राकृत आदि चरित्र ग्रन्थोंका तथा तत्त्वज्ञानके ग्रन्थोंका हिन्दीमें अनुवाद, मार या स्वतंत्र निबन्ध लिखा सकते हों और लिखाना चाहते हों उनसे हमारा निवेदन है कि वे हमसे पत्रव्यवहार करें, अगर वे चाहेंगे तो उक्त मार्ग के लिये मडल उन्हें पुरस्कार भी देगा अनुवादके लिये ये ग्रन्थ अभी दिए जा सकते हैं—अनेकान्त जयपताका, शास्त्रवार्ता समुच्चय, पद्मदर्शन समुच्चय, योगशास्त्र, अर्हन्नीति महावीरचरित्र आदि ।

ख—जो बनिक महाशय हिन्दी जैन साहित्यके खास प्रेमी हैं उनसे हमारा अनुरोध है कि वे अगर अपने धनका उपयोग सर्वोपयोगी साहित्यमें करना चाहें तो मडलको सहायता देकर वैसा कर सकते हैं मडलका मुख्य व्यय हिन्दीमें जैन साहित्य तैयार करनेका है अभी तकमें उसके द्वारा प्रकाशित ग्रन्थोंका परिचय सूचीपत्र मगाकर किया जा सकता है प्रस्तुत चौथे कर्मग्रन्थके उपरांत ये ग्रन्थ बिलकुल तैयार हैं

- | | | | |
|---|---------------------------------------------------------------------------------------|---|--------------|
| १ | देवसी राइ प्रतिक्रमण हिन्दी अनुवाद सह | } | भेट |
| २ | पंचप्रतिक्रमण हिंदी अनुवाद सह | | |
| ३ | पातजल योगदर्शन तथा हारिभद्री योगविशिक्षा
(यशोविजयजी कृत वृत्ति तथा हिंदी सार सहित) | } | किं० रु. १॥) |

जो महाशय अपने किसी पूज्य व्यक्तिके स्मरणार्थ या ज्ञान प्रचारार्थ कोई खास ग्रन्थ तैयार कराना चाहें और तदर्थ पूरा खर्च उठा सकें उनकी इच्छाके अनुकूल मडल प्रवृत्त कर सकेगा पत्रद्वारा खुलासा कर लेना चाहिए

निवेदक—

मंत्री आत्मानंद जैनपुस्तकप्रचारक मंडल.

विभो	, निभो	१८	१५
विध्यापति	विध्यायाति	१९	२१
”	”	१९	२२
प्रकार द्वेषकी	प्रकार रागद्वेषकी	२१	२
और अन्तर्भो	अन्तर्भो	२२	२०
मय न तो	मय अर्थात् न तो	२९	१५
वृद्धि	वृद्धि	३३	२
सासारि	सासारिक	३६	३
स्त्वात्मदैवाशु	स्त्वात्मनैवाशु	३७	१२
भविष्यद्दु ख	भविष्यद्दु.ख	३८	१८
वस्थाया	वस्थाया	३८	१९
विवारणा	विचारणा	३८	२३
महोऽपि	सहायोऽपि	४३	७
जो शास्त्र	जो जैनशास्त्र	४८	१
परावर्तके 'जैन	परावर्तके	४८	२
भायात् धर्म	मापातधर्म	५०	१६
भवाभिनन्द	भवाभिनन्दि	५१	७
भोगसमन्वितम्	भोगसमन्वितम्	५२	२०
°	बौद्ध शास्त्रमें पाया जानेवाला गुणस्थान जैसा विचार—	५३	१३
सम्पादित भराडि—			
भाषान्तरित—	सम्पादित	५३	२३
अविनिपात, धर्मानियत	अविनिपातधर्मा, नियत	५६	८
विचिक्रच्छा	विचिक्रिच्छा	५५	२०
मज्झिमनिकाय	दीघनिकाय	५७	२६



शस्तावनाका शुद्धिपत्र.

अशुद्ध.	शुद्ध	पृष्ठ.	पक्ति
प्रन्थमं	प्रन्थमो	३	१
पर्यन्तियोग	पर्यनुयोग	२	११
नवीन	नवीनम्	३	१५
दी	दो	३	२१
उद्धार	उद्धार	८	१
फिसी	फिम	८	८
कोई कोई	कोई कोई विषय	४	१०
शुद्ध, अशुद्ध	शुद्ध स्वरूपका और दूसरे अशुद्ध	५	१६
पर आत्माका	आत्माका	१०	१३
उसके	पर उसके	१०	१४
धोस	होम	१३	१५
विधायार्ई	विधायार्ई	१३	२१
जह या विग्घा	जह बहुविग्घा	१३	२३
दो दे	दोता दे	१८	२०
जतउविपद	जतउविपद	१५	५
यत्ता	पत्ता	१५	१०
पडिनियत्ता	पडिनियत्ता	१५	११
टिई यहो	टिई पदो	१५	१३
रागद्धोसा	रागहोसा	१५	१८
पिपासप	त्रियासप	१५	१८
सति	सित	१६	६
चौररुद्धस्तु	चौररुद्धस्तु	१६	१७
कणदीप्र	कणदीप	१७	१८

विषय

पृष्ठ

गुणस्थानोंमें उत्तर बन्ध-हेतुओंका सामान्य तथा विशेष वर्णन

१=२

गुणस्थानोंमें बन्ध

१=३

गुणस्थानोंमें सत्ता तथा उदय

१=६

गुणस्थानोंमें उदीरणा

१६०

गुणस्थानोंमें अल्प बहुत्व

१६२

ब्रह्म भाव और उनके भेद

१६६

कर्मके और धर्मास्तिकाय आदि अजीव द्रव्योंके भाव

२०५

गुणस्थानोंमें मूल भाव

२०६

सख्याका विचार

२०=

सख्याके भेद प्रभेद

२०=

सख्याके तीन भेदोंका स्वरूप

२०६

पत्थोंके नाम तथा प्रमाण

२१०

पत्थोंके भरने आदिकी विधि

२१२

सर्वप परिपूर्ण पत्थोंका उपयोग

२१७

असख्यात और अनन्तका स्वरूप

२१=

असख्यात तथा अनन्तके भेदोंके विषयमें कार्मग्रन्थिक मत

२२१

तृतीयाधिकारके परिशिष्ट

२२७

परिशिष्ट "ग"

२२७

परिशिष्ट "फ"

२२६

परिशिष्ट "ब"

२३१

परिशिष्ट न० १

२३३

परिशिष्ट न० २

२३६

परिशिष्ट न० ३

२४०

विषय

१४

इन्द्रिय और काय मार्गणाका अल्प-बहुत्व

१२०

योग और वेद मार्गणाका अल्प बहुत्व

१२१

रूपाय, ज्ञान, समय और दर्शन-मार्गणाका अल्प बहुत्व

१२२

लेश्या आदि पाँच मार्गणाओंका अल्प-बहुत्व

१२३

द्वितीयाधिकारके परिशिष्ट

१३४

परिशिष्ट "ज"

१३४

परिशिष्ट "झ"

१३६

परिशिष्ट "ट"

१४१

परिशिष्ट "ठ"

१४३

परिशिष्ट "ड"

१४६

परिशिष्ट "ढ"

१४८

परिशिष्ट "त"

१४९

परिशिष्ट "थ"

१५४

परिशिष्ट "द"

१५५

परिशिष्ट "ध"

१५७

[३] गुणस्थानाधिकार

१६१

गुणस्थानोंमें जीवस्थान

१६१

गुणस्थानोंमें योग

१६३

गुणस्थानोंमें उपयोग

१६७

सिद्धान्तके कुछ मन्तव्य

१६८

गुणस्थानोंमें लेश्या तथा बन्ध-हेतु

१७२

बन्ध हेतुओंके उत्तरभेद तथा गुणस्थानोंमें मूल बन्ध हेतु

१७५

एक सौ बीस प्रकृतियोंके यथासंभव मूल बन्ध-हेतु ...

१७६

विषय

पृष्ठ

गतिमार्गणाके भेदोंका स्वरूप	५१
इन्द्रियमार्गणाके भेदोंका स्वरूप	५२
कायमार्गणाके भेदोंका स्वरूप	५२
योगमार्गणाके भेदोंका स्वरूप	५२
वेदमार्गणाके भेदोंका स्वरूप	५३
कषायमार्गणाके भेदोंका स्वरूप	५५
ज्ञानमार्गणाके भेदोंका स्वरूप	५६
सयममार्गणाके भेदोंका स्वरूप	५७
दर्शनमार्गणाके भेदोंका स्वरूप	६२
लेश्यामार्गणाके भेदोंका स्वरूप	६३
भव्यत्वमार्गणाके भेदोंका स्वरूप	६५
सम्यक्त्वमार्गणाके भेदोंका स्वरूप	६५
सञ्जीमार्गणाके भेदोंका स्वरूप	६७
मार्गणाओंमें जीवस्थान	६८
आहारमार्गणाके भेदोंका स्वरूप	६८
मार्गणाओंमें गुणस्थान	८०
मार्गणाओंमें योग	८०
मनोयोगके भेदोंका स्वरूप	८०
वचनयोगके भेदोंका स्वरूप	८१
काययोगके भेदोंका स्वरूप	८२
मार्गणाओंमें योगका विचार	८५
मार्गणाओंमें उपयोग	१०५
मार्गणाओंमें लेश्या	११५
मार्गणाओंका अल्प-बहुत्व	११५
गतिमार्गणाका अल्प-बहुत्व	११५

विषयानुक्रमिका ।

विषय ।	पृष्ठ ।
मङ्गल और विषय .	१
जीवस्थान आदि विषयोंकी व्याख्या..	३
विषयोंके क्रमका अभिप्राय	५
[१] जीवस्थान-अधिकार .	६
जीवस्थान	६
जीवस्थानोंमें गुणस्थान	११
जीवस्थानोंमें योग	१५
जीवस्थानोंमें उपयोग	२०
जीवस्थानोंमें लेश्या बन्ध आदि	२४
प्रथमाधिकारके परिशिष्ट	३३
परिशिष्ट "क"	३३
परिशिष्ट "ख"	३६
परिशिष्ट "ग"	३८
परिशिष्ट "घ"	४०
परिशिष्ट "च"	४३
परिशिष्ट "छ"	४५
[२] मार्गणास्थान-अधिकार .	४७
मार्गणाके मूल भेद	४७
मार्गणाओंकी व्याख्या	४७
मार्गणास्थानके अवान्तर भेद . . .	५१



मेठ नगोत्तमदास हेमचन्द्र

सुद्रक—

गणपति कृष्ण गुजर
श्रीवध्वीनागयण प्रेस,

जतनचड, काशी । १६-२२

श्रीमद्विजयानन्दसूरिसिद्धो जम

श्रीदेवेन्द्रसूरि-विरचित—

‘षडशीति’-अपरनामक—

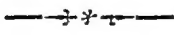
चौथा कर्मग्रन्थ ।

पं० सुखलालजी-कृत—

हिन्दी-अनुवाद और टीका-टिप्पणी आदि-सहित ।

श्रीआत्मानन्द-जैन-पुस्तक-प्रचारक-मण्डल,
रोशनमुहल्ला, भागरा द्वारा प्रकाशित ।

श्रीलक्ष्मीनारायण प्रेम काशीमें मुद्रित ।



रि स० २४४८, विक्रम स० १९७८ }
आत्म स० २७ }
क स० १८४३, ईस्वी स० १९२२ }

मूल्य २)

चौथा कर्मग्रन्थ ।

असंख्यातगुण हैं । क्षायिकसम्यग्दृष्टिवाले जीव, वेदकसम्यग्दृष्टि-
वालोंसे अनन्तगुण हैं । मिथ्यादृष्टिवाले जीव, क्षायिकसम्यग्दृष्टि-
वाले जीवोंसे भी अनन्तगुण हैं ।

संज्ञी जीव, असंज्ञी जीवोंकी अपेक्षा कम हैं और असंज्ञी जीव,
उनसे अनन्तगुण हैं । अनाहारक जीव, आहारक जीवोंकी अपेक्षा
कम हैं और आहारक जीव, उनसे असंख्यातगुण हैं ॥४४॥

भावार्थ—मिश्रदृष्टि पानेवाले जीव दो प्रकारके हैं । एक तो वे,
जो पहले गुणस्थानको छोड़कर मिश्रदृष्टि प्राप्त करते हैं और दूसरे
वे, जो सम्यग्दृष्टिसे च्युत होकर मिश्रदृष्टि प्राप्त करते हैं । इसीसे
मिश्रदृष्टिवाले ओपशमिकसम्यग्दृष्टिवालोंसे संख्यातगुण हो जाते
हैं । मिश्रसम्यग्दृष्टिवालोंसे क्षायोपशमिकसम्यग्दृष्टिवालोंके असं-
ख्यातगुण होनेका कारण यह है कि मिश्रसम्यक्त्वकी अपेक्षा
क्षायोपशमिकसम्यक्त्वकी स्थिति बहुत अधिक है, मिश्रसम्यक्त्वकी
उत्कृष्ट स्थिति अन्तर्मुहूर्त्तकी ही होती है, पर क्षायोपशमिकसम्यक्त्वकी
उत्कृष्ट स्थिति कुत्र अधिक द्वासासठ सागरोपमकी । क्षायिकसम्यक्त्वकी,
क्षायोपशमिकसम्यक्त्वकी अपेक्षा अनन्तगुण हैं, क्योंकि सिद्ध अनन्त
हैं और वे सब क्षायिकसम्यक्त्वकी ही हैं । क्षायिकसम्यक्त्वकी अपेक्षा
भी मिथ्यात्वियोंके अनन्तगुण होनेका कारण यह है कि सब घनस्प-
तिकायिक जीव मिथ्यात्व्यो ही हैं और वे सिद्धोंसे भी अनन्तगुण हैं ।

देव, नागरक, गर्भज मनुष्य तथा गर्भज-तिर्यञ्च ही स्वज्ञी हैं, शेष
सब सत्सारी जीव असंज्ञी हैं, जिनमें अनन्त घनस्पतिकायिक जीवों-
का समावेश है । ईर्ष्यालिये असंज्ञी जीव सजियोंकी अपेक्षा अनन्त-
गुण बने जाते हैं ।

विप्रहृगतिमें वर्तमान, केवलिसमुद्घानके तीसरे, चौथे और
पंचममें वर्तमान, चौदहवें गुणस्थानमें वर्तमान और सिद्ध